

ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिका

नाम

॥ ब्रह्मसूत्रवृत्तिः ॥

---

। ओम् ॥

ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिका

नाम

॥ ब्रह्मसूत्रवृत्तिः ॥

श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यवर्यश्रीपरम-  
शिवेन्द्रसरस्वतीपादाब्जसेवापरायण  
श्रीसदाशिवेन्द्रसरस्वत्या  
विरचिता :



श्रीरङ्गनगरे  
श्रीवाणीविलासमुद्रायश्रालये  
समुद्रिता ।  
१९३७.

# Brahmasutra

ॐ ॐ ॐ *Ureki.*

---

BY

SADASIVENDRA SARASYATI

*Author of Atma Vidya Vilasa etc*

---

**Second Edition.**

---

Srirangam

SRI VANI VILAS PRESS

1927

*Copyright registered*

*[All rights reserved]*

॥ श्रीः ॥

॥ भूमिका ॥



इयं हि 'ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिका' नाम ब्रह्मसूत्रवृत्तिः सुप्र-  
सिद्धसर्वविधमहामहिमभिः श्रीमदाशिवब्रह्मेन्द्रमरस्वतीभिः  
विरचिता । यद्यप्यद्वैतमतानुमारिण्यो ब्रह्मणो वृत्तयः मन्ति, ममु-  
पलभ्यन्ते च मुद्रिताः. अथापि तासु एकापि इयमिव ललितल-  
लितपदगुम्भिता, अतिविशदविषयविमर्शविभासुरा. प्रतिसूत्रं  
प्रत्यधिकरणं प्रतिपादं प्रत्यध्यायं च स्फुटं मंगतिनिरूपणरमणीया  
परिमिताक्षरा. विषयबहुला. परिमितप्रज्ञैरपि सुबोधा, अध्या-  
त्मविद्यामौधनारुक्षूणां प्रथममोपानायमाना च नास्तीति नि-  
र्भयं वदतामस्माकं नांशतोऽपि सृष्टति हृदयमतिशयोक्तिरिति.  
मन्यामहे. नियतं जानीयुरेव पुस्तकदर्शनेन सर्वेऽपि मम-  
चित्ताः । इयं च महामहिम्नां ज्ञानभक्तियैराग्यतपःपरमधानां  
संप्रति श्रीशृङ्गगिरिमठमात्मना परिष्कृतां पद्दर्शनीनिष्णा-  
तानां जगद्गुरुणां श्रीमच्चैतानन्दशिवाभिनवनृसिंहभारती  
स्वामिनां अतिप्रशस्तामाज्ञामनुसृत्यैव मुद्रापयितुमुपक्रान्ता ।  
सुशुद्धाश्च प्राचीनाश्चानेके आदर्शा आनीता एतन्मुद्रणोपयो-

गितया । एतत्परिशोधनाय सर्वथापि सामीचीन्यसपादनाय  
 ब्रह्मश्रीयुता. पण्डितवरेण्याः महीशूरसस्थानधर्माधिकारिणः  
 श्रीशृङ्गगिरिमठविद्वासः श्रीमन्त. रामशास्त्रिण , मैलापुरीस्थ-  
 गीर्वाणभाषामहापाठशालाप्रधानाध्यापकाः एम् ए परीक्षो-  
 कीर्णा श्रीमन्त कुप्पुस्वामिशास्त्रिण , अभिनवभट्टवाणादिनि-  
 रुदशालिनः पण्डितकृष्णमाचार्याः तञ्जानगरस्था पण्डित-  
 सुब्रह्मण्यशास्त्रिणश्च महान्त प्रयासमङ्गलकार्पुण्डरिति सुबहु धार-  
 यामो वय कृतज्ञास्तेभ्यः । तत्र तत्र मशयावमरे च श्रीमता  
 शृङ्गगिरिमठाधिपतीना श्रीमहास्वामिनामादेशमनुरध्य पाठ-  
 योजनादिकमत्रियत । आदौ योजिताया च आङ्गलभाषाभू-  
 मिकाया श्रीसदाशिवब्रह्मेन्द्राणा जीवनचरितम् सुप्रथितो म-  
 हिमा , वृत्तेश्चास्या गौरवम् अन्यान्यानि च गेतिह्यत श्रुतानि  
 श्रीब्रह्मेन्द्राणामपदानानि निरूपितानि । अपदानानि च भूयसा  
 श्रीशृङ्गगिरिस्वामिपादैराज्ञप्तानि निवेशितानि । यदि च अत्यु-  
 त्तमेय वृत्ति निज्ञासूनामुपकाराय कल्पते आद्रियते च विद्व-  
 द्भिः तर्हि सर्वविधोऽपि परिश्रमोऽस्माक सफल इति मनोप  
 सभावयाम ।

टि के थालसुब्रह्मण्यः ।

ready help rendered me by Brahmaṣṛī Rama Sastrigal, Dharmadhikarī of Mysore and of Sri Sringerī Mutt, Brahmaṣṛī S Kuppuswamy Sastrigal, M A , Principal, Sanskrit College, Mylapore Pandit R V Krishna-machariar, Abhivana Bhatta Bana and Pandit S Subrahmanya Sastrigal of Tanjore but for whose active co operation it would not have been possible for me to have brought out such a good and accurate edition of the work in such a short time Whenever there was any doubt as to the accuracy of any of the readings it was at once taken to the notice of His Holiness Sri Jagadguru of Sringerī and his decisions were adopted In short no pains have been spared to make this edition as neat and accurate as possible The Index of Sutras and Adhikaranas will it is hoped add much to the usefulness of the book

SRIRANGAM  
20th January 1909

} J K Balasubrahmanyam

---

**SADASIVENDRA SARASVATI**  
**A SKETCH.**

---

banks of the sacred stream Kaveri embowered among groves of mangoes and cocoanuts, that Sadasiva's student days were cast. This village was at the time peculiarly blessed in her teachers and pupils. There was Ramabhadra Dikshita a scholar of no mean repute and the famous author of the drama the Janaki Parinaya there was also Sri Venkatesa yet in his teens with all those potentialities in him which were to ripen in the fulness of time and make of him a heart stirring preacher and writer whose noble life and fervid words have earned for him the undying glory of the Saint Divine whose Akhyasasht: Dayasataka and other works have an earnestness and a pathos rarely met with elsewhere and whose name under the more respected and familiar title of Ayyaval is invoked even this day by hundreds of devotees in Southern India with grateful strains and uplifted hands there was Gopalakrishna also a student who came to be known as Mahabhashyam Gopalakrishna Sastri so styled because of his learned commentary on the Patanjali's Mahabhashya and who was afterwards to become the spiritual preceptor of the Tondamans of Pudukota and there was Sadasiva the subject of our sketch a student yet the most gifted of a gifted set the most brilliant of a glorious band of students each of whom was afterwards to leave his mark on earth—foot prints on the sands of time—that have been a guide and an inspiration to many a forlorn heart. He is said to have been much given to arguing to raise topics of discussion with his teacher who invariably seems to have come out only second best on these occasions. Towards



ear for music. He soon became an adept in Yoga under his master's guidance. He composed about this time a short but very sweet poem on the glory of self-realisation. This poem—*Atmayidya Vilasa*—consists of 62 Stanzas in Arya Metre and describes the greatness of a Yogi who has realised Self, his conquest over the passions, his indifference to praise or censure, his overflowing sympathy with all living beings and his revel in beatific bliss. Such a glorious life was now his ideal and he expresses in the poem his ardent thirst for the realisation of his ideal which was not long in coming. Tradition has it that Sadasiva used to worry with a number of questions all persons who came to his preceptor and thus shame them into silence. This practice was so much resented by the people that they one day reported it to Paramasivendra Sarasvati who on hearing it became a bit annoyed and exclaimed, "Sadasiva, when will you learn to keep your mouth shut?" The student perceived his folly and to effectually prevent the transgressions of that unruly member, his tongue, took thenceforth a vow of life-long silence. He prostrated himself before his teacher, begged forgiveness for his fault, took leave of his master and went out a homeless speechless mendicant, trying to realise in himself the lofty ideals he had set forth in the *Atmayidya Vilasa*.

Henceforth he lived the life of a wanderer, never staying anywhere for any length of time, never once opening his mouth, but when absolutely necessary, expressing his thoughts by gesture or by writing on the ground. Little by

it was reported to Sri Paramasivendra Sarasvati that his disciple was wandering thus like a mad man, he seems to have regretted that such madness did not overtake himself,

उन्मत्तवामं चरतीह शिष्य-

स्तवेति लोकस्य वचासि शृण्वन् ।

स्निघन्नुवाचास्य गुरुः पुराहो

तुन्मत्तता मे न हि तादृशीति ॥

Now would he be seen to plunge into the groves far and wide that lay stretched on either side of the sacred stream and remain lost to view for many a day. Now would he be seen lying upon the white undulating sands of these rivers. Once while thus reposing on the sands of the *Kaveri* near *Kodumudi*, one of those sudden floods that often rush through the stream without notice, came and carried off the unconscious *Yogi* and buried him on the sands in its onward sweeping course. The villagers on the banks who were the spectators of the scene were quite powerless to help the *Yogi* and quietly returned to their homes deeply regretting the calamity which they thought had befallen the great Sage whom they looked upon with awe and reverence. Three months passed by and when the freshes in the river subsided and water became scarce, the village officers went to the river for erecting the usual *Korambu*. While one of the labourers plunged his spade into the bed, lo, it came into contact with some obstruction. The surprised workman drew out the spade and beheld with consternation a few drops of blood tripping down his

servants were conversing, our *Yogi* stood up and went his way and on his departure the servants regained control over their arms.

On another occasion during the superior officer's camp in a certain village, the village *Talayaris* were ordered to bring fuel for the camp. These men collected the fuel from an adjoining forest and had it tied into several bundles. Each one of them took a bundle on his head and in the end they found one more bundle remaining. Just at that time it so happened that our Sage was passing by that way. Finding him to be a robust person these *Talayaris* put that remaining bundle on his head and dragged him also along with them to the camp. There, when all the bundles were heaped together, Sadasiva's bundle was thrown over them last. And that very moment the whole heap caught fire to the utter bewilderment of all the on-lookers.

Thus he was a great and a born *Siddha* though many mistook him for an insane person, as all great men are generally apt to be by the ordinary run of mankind. Children especially liked him much, for it is usual with children to play tricks round one whom they considered to be insane especially when they feel sure that his insanity does not endanger their personal safety. One of his greatest delights was to distribute among these children whatever he received from the people in charity. On a certain day, and that was the day of *Vrshabhavahanam* festival in Madura, the children whose curiosity was probably excited by the des-

Ramesyaram etc. positively averred that they saw him there on those very days.

A certain brahmachari, who was quite illiterate, wanted to be blessed by our Sage and so followed him wherever he went. At last the Sage took mercy on him and began to encourage him by gestures. One day the brahmachari said that he was eager to witness the Diety Ranganatha at Srirangam and our Sage desired him to close his eyes. On re-opening the same, he found himself and the Sage standing in the presence of God Ranganatha at Srirangam witnessing the *Nivajana*. A moment later the Sage disappeared and the brahmachari searched for him all over the place. Not finding him anywhere he slowly returned to Nerur where he found the Sage in deep meditation. When he recapitulated his experience to the people there, they would not at first believe it since they said the Yogi did not at all leave their presence throughout those days. But in the end they believed the brahmachari and admired the greatness of the Yogi. Some years afterwards the Sage took compassion on the brahmachari and blessed him with some Mantras. The brahmachari immediately began to expound all the Puranas to learned audiences and became an adept in such expositions so much so that he was generously rewarded by several kings and grants of several plots of land were made to him at Nerur for his proficiency in the Puranas. It is stated that his descendants are still enjoying these lands.

On another occasion our Yogi in the course of his wanderings entered the camp of a Muhamadan Chief. The

पुरा यवनकर्तनस्रवदमन्दरक्तोऽपि यः

पुनः पदसरोरुहप्रगतमेनमेनोनिधिम् ।

कृपापरवशः पद पतनवर्जितं प्राप यत्

सदाशिवयतीद् स मद्यनवधिं कृपां सिञ्चतु ॥

Sadasiva used to go to temples and while seeing the Deity there, he used to repeat the Archanas and for every Archana that he uttered a flower would of its own accord fall on the head of the Deity

न्यपतन्सुमानि मूर्धनि येनोच्चरितेषु नामसूपस्य ।

तस्मै सिद्धवराय प्रणतिं कुर्मः सदाशिवेन्द्राय ॥

It may be hard to believe all these anecdotes whose number is legion (only a few of them being given here), but they persist in living. We all know that nothing is impossible for a *Siddha* and Sadasiva Brahmendra was undoubtedly one of the greatest of *siddhas*. His mind was ever and anon concentrated on the Self. He cared for nothing of this world. He always besmeared himself with mud and ashes and considered the whole Universe to be absolutely worthless much below the mud and ashes he was wearing. His realisation of the Supreme Brahman was such that even his Guru praised and envied him.

निजगुरुपरमशिवेन्द्रश्लाघिताविज्ञानकाष्ठाय ।

निजतत्त्वनिश्चलहृदे प्रणतिं कुर्मः सदाशिवेन्द्राय ॥

He rose above the whole Universe and was always immersed in eternal Bliss. He cared not for food or drink.

**Sadasiva** The sand on which the Sage had written the instructions was carefully brought to the palace shrine and is still preserved there with religious veneration and worshipped as the holy relic of the great Sage. From the advent of Sadasiva followed a bright and prosperous period for the State and the Tondaimans trace all their glory and eminence to the spiritual influence of the Sage. Sadasiva did not stay long in these forests but wandered on wherever his feet led him, spreading sunshine and happiness wherever he went. He is supposed to have travelled even as far as Turkey in Europe. After a long life of silent meditation he one day, told the brahmins of Nerur that on a particular day (Jyeshtha Suddha Dasami in the month of Mithuna) he intended to attain Beatific Union with the Supreme Being and if the villagers were prepared for the event on that day a brahmin would be coming with a *Banalinga* from Benares which should be consecrated in a temple by the side of his *samadhi*. They accordingly awaited the mentioned date when to their surprise a brahmin turned up from Benares with the *Banalinga*. And into the pit specially dug out, the great Jivanmukta descended of his own accord and merged with the Parabrahman. The people assembled performed the necessary ceremonies and had the temple erected by the side of the *Samadhi* and the *Banalinga* consecrated therein. It is stated that this Jivanmukta attained *samadhi* simultaneously in three different places.

त्रिविधस्यापि त्वाग वपुष कर्तुं म्बलत्रये य इव ।

अकरोत्समाधिमस्मै प्रणतिं कुर्म सदाशिवेन्द्राय ॥

are several Vrittis on the Brahma Sutras and several of them have been printed also. But none of them equals this Vritti in the simplicity of style, clearness of exposition, closeness of reasoning and subtlety of thought. The clear statement of the Purvapaksha and the Siddhanta in each Sutra, the concise presentation of the Phalabheda in the Purvapaksha and Siddhanta of each Sutra the introduction to each Sutra showing its consistent relation with the previous Sutra, the exposition of the connection between each Pada and between each Adhyaya are all peculiarly characteristic of this Brahma Sutra Vritti. Written in a lucid style, chaste and easily understandable by all, this Vritti gives the essence of the whole of Sri Sankara's Bhashya in as few words as possible. Useful alike to students and scholars, this Vritti would surely commend itself to all lovers of Sanskrit Literature. Besides this Vritti Sadasisva appears to have written Dipikas for about a dozen Upanishads which we hope to publish one after another at no distant date. Then we have his minor works such as Atmavidya Vilasa, Siddhantakalpavalli, Advaitarasamanjari, etc. As we have stated already, Atmavidya Vilasa is a peculiarly charming little poem of sixty-two verses describing the greatness of a Yogi who has realised the Self. When we go through this work we feel as if we are reading a faithful description of Sadasivendra himself. Siddhantakalpavalli is a poetic version of the Siddhantalesasangraha of Appayya Dikshita. Advaitarasamanjari is a short and sweet poem of about forty five stanzas describing the essence of the Advaita Philosophy. Some say that a certain Nalla Dikshita, a dis-

ciple of Sadāsivendra wrote this poem. We reserve a discussion of this topic for a subsequent volume of the works of Sadāsivendra.

In all the works of Sadāsiva we find a peculiar sweetness and melody characteristic of the harmonious mind of a true Yogi. His style is always lucid and simple, his sentiments lofty, his ideas noble and on the whole we find in all his poetical outpourings the elegant, easy and emotional flow of a great soul. His songs are so lyrical, his rhythm so perfect that one is not tired of reciting them over and over again. Even without the help of the traditional anecdotes narrated above, we can from a perusal of his poems alone, unhesitatingly say that he was a great *siddhi* of very high spiritual attainments.

In conclusion we may state of him in his own words —

संलग्न्य शास्त्रजालं संप्रवहारं च सर्वतस्वस्त्रया ।

आश्रित्य पूर्णपदवीमास्ने निष्कम्पदीपवद्योगी ॥

वैराग्यविपुलमार्गं विज्ञानोद्दामदीपिकोद्दीप्तम् ।

आह्वय तखदम्यं मुक्त्वा सह मोदते यतिराद् ॥

आशावसनो मौनी नैराश्यालंकृतः शान्तः ।

करतलमिक्षापात्रस्तदालनिलयो मुनिर्जयति ॥

*T. K. Balasubrahmanyam.*



॥ अधिकरणानुक्रमणिका ॥



## ॥ अधिकरणानुक्रमणिका ॥

प्रथमोऽध्यायः	....	१-८१
प्रथमः पादः	....	१-२४
१. जिज्ञासाधिकरणम्	...	२
२. जन्माद्याधिकरणम्	..	४
३. शास्त्रयोनित्वाधिकरणम्	...	५
४. समन्वयाधिकरणम्	...	६
५. ईक्षत्यधिकरणम्	...	८
६. आनन्दमयाधिकरणम्	...	११
७. अन्तराधिकरणम्	...	१६
८. भाकाशाधिकरणम्	..	१८
९. प्राणाधिकरणम्	...	१९
१०. ज्योतिश्चरणाधिकरणम्	..	२०
११. प्रातर्दजाधिकरणम्	...	२२

द्वितीयः पादः	....	२५—४१
१. सर्वत्रप्रसिद्धाधिकरणम्	...	२५
२. अन्नधिकरणम्	..	२९
३. गुहाप्रविष्टाधिकरणम्	...	३०
४. अन्तराधिकरणम्	...	३१
५. अन्तर्याम्यधिकरणम्	...	३३
६. अदृश्यत्वाद्यधिकरणम्	...	३५
७. वैश्वानराधिकरणम्	...	३६
तृतीयः पादः	...	४२—६५
१. शुम्बाद्यधिकरणम्	...	४२
२. भूमाधिकरणम्	...	४५
३. अक्षराधिकरणम्	..	४६
४. ईशतिकर्माधिकरणम्	...	४७
५. दहराधिकरणम्	...	४८
६. अनुकृत्याधिकरणम्	...	५२
७. प्रमित्याधिकरणम्	...	५३
८. देवताधिकरणम्	..	५४
९. अपघ्न्याधिकरणम्	...	५९

१०. कम्पनाधिकरणम्	...	६१
११. ज्योतिरधिकरणम्	...	६२
१२. अर्थान्तरत्वादिन्यपदेशाधिकरणम्	...	६३
१३. मुष्पयुत्क्रान्त्यधिकरणम्	...	६४

**चतुर्थः पादः** ..... ६६-८१

१. आनुमानिकाधिकरणम्	...	६६
२. चमसाधिकरणम्	...	६९
३. संख्योपसंमहाधिकरणम्	..	७१
४. कारणत्वाधिकरणम्	...	७३
५. बालाक्यधिकरणम्	...	७४
६. वाक्यान्वयाधिकरणम्	...	७६
७. प्रकृत्यधिकरणम्	...	७८
८. सर्वव्याख्यानानाधिकरणम्	...	८०

**द्वितीयोऽध्यायः** ..... ८२-१६६

**प्रथमः पादः** ..... ८२-१०२

१. स्मृत्यधिकरणम्	...	८२
२. योगप्रत्युक्त्याधिकरणम्	...	८३
३. विलक्षणत्वाधिकरणम्	..	८४

४	शिष्टापरिमहाधिकरणम्	८८
५.	भोक्त्रापत्यधिकरणम्	८९
६.	आरम्भणाधिकरणम्	९०
७.	इतरव्यपदेशाधिकरणम्	९२
८.	उपसहारदर्शनाधिकरणम्	९४
९	कृत्स्नप्रसक्त्यधिकरणम्	९५
१०.	सर्वोपेताधिकरणम्	९८
११	प्रयोजनवत्त्वाधिकरणम्	९९
१२.	वैषम्यनैर्घृण्याधिकरणम्	१००
१३.	सर्वधर्मोपपत्यधिकरणम्	१०१
द्वितीयः पादः		१०३-१२५
१.	रचनानुपपत्यधिकरणम्	१०३
२	महद्दीर्घाधिकरणम्	१०८
३	परमाणुजगदकारणत्वाधिकरणम्	१०९
४	समुदायाधिकरणम्	११२
५.	अभावाधिकरणम्	११७
६	एकस्मिन्नसम्भवाधिकरणम्	११९
७	पत्यधिकरणम्	१२१
८.	उपपत्यसम्भवाधिकरणम्	१२१

## तृतीयः पादः

... १२६-१५३

१. त्रियदधिकरणम्	...	१२६
२. मातरिश्वाधिकरणम्	.	१२९
३. असमवाधिकरणम्	..	१३०
४. तेनोऽधिकरणम्	...	१३१
५. अबधिकरणम्	...	"
६. पृथिव्यधिकाराधिकरणम्	.	१३२
७. तदभिप्यानाधिकरणम्	...	१३३
८. विपर्ययाधिकरणम्	..	"
९. अन्तराविशानाधिकरणम्	..	१३४
१०. चरान्तरव्यपभयाधिकरणम्	..	१३५
११. आःमाधिकरणम्	...	१३६
१२. शाधिहरणम्	...	१३७
१३. उत्क्रान्तिगत्यधिकरणम्	..	"
१४. कर्त्रधिकरणम्	...	१४४
१५. सधाधिकरणम्	..	१४६
१६. परायत्ताधिकरणम्	...	१४७
१७. अशाधिकरणम्	...	१४८

<b>चतुर्थः पादः</b>	...	१५४-१६६
१. प्राणोत्पत्त्यधिकरणम्	..	२५४
२. सप्तगत्यधिकरणम्	...	१५६
३. प्राणाणुत्वाधिकरणम्		१५७
४. प्राणभ्रष्टयाधिकरणम्	.	१५८
५. वायुक्रियाधिकरणम्	..	"
६. भ्रष्टणुत्वाधिकरणम्		१६१
७. ज्योतिराद्यधिकरणम्		"
८. इन्द्रियाधिकरणम्		१६३
९. सशामूर्तिक्लृप्तयाधिकरणम्		१६४

**तृतीयोऽध्यायः** १६७-२८०

**प्रथमः पादः** .. १६७-१८०

१ तद-तरप्रतिपत्त्यधिकरणम्		१६७
२ कृतात्ययाधिकरणम्		१७०
३. अनिष्टादिकार्यधिकरणम्		१७२
४ साभाश्यापत्यधिकरणम्		१७६
५. नातिचिराधिकरणम्		१७७
६. अन्याधिष्ठिताधिकरणम्		१७८

द्वितीयः पादः ... १८१-२०३

१. संध्याधिकरणम्	...	१८१
२. तदभावाधिकरणम्	...	१८५
३. कर्मानुस्मृतिशब्दविध्यधिकरणम्	...	१८६
४. मुग्धाधिकरणम्	...	१८७
५. उभयलिङ्गाधिकरणम्	...	१८८
६. प्रकृतैतावत्त्वाधिकरणम्	...	१९३
७. पराधिकरणम्	...	१९८
८. फलाधिकरणम्	...	२०१

तृतीयः पादः .... २०४-२५३

१. सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणम्	...	२०४
२. उपसंहाराधिकरणम्	...	२०७
३. अन्यथात्वाधिकरणम्	...	२०८
४. व्याप्त्याधिकरणम्	...	२१०
५. सर्वाभेदाधिकरणम्	...	२११
६. आनन्दाद्याधिकरणम्	...	२१२
७. आध्यानाधिकरणम्	...	२१४
८. आत्मग्रहीत्यधिकरणम्	...	२१५



९. कार्याख्यानधिकरणम्	.	२१७
१०. समानाधिकरणम्		२१८
११. समन्धाधिकरणम्	...	२१९
१२. सम्भृत्यधिकरणम्	.	२२०
१३. पुरुषविद्याधिकरणम्		२२१
१४. वेद्याद्यधिकरणम्	.	२२२
१५. दान्यधिकरणम्	.	२२३
१६. सापराधाधिकरणम्	.	२२६
१७. गतेरर्थवत्त्वाधिकरणम्		२२८
१८. अनियमाधिकरणम्	..	२२९
१९. यावदधिकाराधिकरणम्		२३०
२०. अक्षरभ्यधिकरणम्		२३१
२१. इयदधिकरणम्		२३२
२२. अन्तरत्वाधिकरणम्		२३३
२३. व्यतिहाराधिकरणम्		२३५
२४. सख्याद्यधिकरणम्		"
२५. कामाद्यधिकरणम्		२३६
२६. आदराधिकरणम्	...	२३७
२७. तन्निर्धारणाधिकरणम्		२३८

२८. प्रदानाधिकरणम्	...	२३९
२९. लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणम्	...	२४०
३०. ऐकात्म्याधिकरणम्	...	२४५
३१. भङ्गावबद्धाधिकरणम्	...	२४७
३२. भूमज्यायस्त्वाधिकरणम्	...	२४८
३३. शब्दादिभेदाधिकरणम्	...	२४९
३४. विकल्पाधिकरणम्	...	२५०
३५. काम्याधिकरणम्		”
३६. यथाभयभावाधिकरणम्	...	२५१
<b>चतुर्थः पादः</b>	....	<b>२५४-२८०</b>
१. पुरुषार्थाधिकरणम्	...	२५४
२. परामर्शाधिकरणम्	...	२६०
३. स्तुतिमात्राधिकरणम्	...	२६३
४. पारिप्लवाधिकरणम्	...	२६४
५. श्मीन्घनाद्याधिकरणम्	...	२६५
६. सर्वापेक्षाधिकरणम्	...	२६६
७. सर्वानुमत्यधिकरणम्	...	२६७
८. आभमकर्माधिकरणम्	...	२६९

९. विधुराधिकरणम्	...	२७०
१०. तद्भूताधिकरणम्	...	२७२
११. भाधिकारिकाधिकरणम्	...	२७३
१२. बहिराधिकरणम्	...	२७४
१३. स्वाम्यधिकरणम्	....	२७५
१४. सहकार्यन्तरविध्वधिकरणम्	...	२७६
१५. अनादिष्काराधिकरणम्	...	२७८
१६. ऐहिकाधिकरणम्	...	२७९
१७. मुक्तिफलनियमाधिकरणम्	...	२८०

चतुर्थोऽध्यायः .... २८१—३३०

प्रथमः पादः ... २८१—२९३

१. आवृत्त्याधिकरणम्	...	२८१
२. आत्मत्वोपासनाधिकरणम्	...	२८२
३. प्रतीकाधिकरणम्	...	२८३
४. ब्रह्मदृष्ट्याधिकरणम्	..	२८४
५. आदित्यादिमत्याधिकरणम्	..	"
६. आसीनाधिकरणम्	..	२८५
७. एकामताधिकरणम्	...	२८६

८. आप्रायणाधिकरणम्	...	२८७
९. तदधिगमाधिकरणम्	...	२८८
१०. इतरासंश्लेषाधिकरणम्	...	२८९
११. अनारब्धाधिकरणम्	...	२९०
१२. अग्निहोत्राद्यधिकरणम्	...	"
१३. विद्याशास्त्रसाधनत्वाधिकरणम्	...	२९२
१४. इतरक्षपणाधिकरणम्	...	"
<b>द्वितीयः पादः</b>	...	<b>२९४-३०७</b>
१. वागाधिकरणम्	...	२९४
२. मनोधिकरणम्	...	२९५
३. अध्यक्षाधिकरणम्	...	२९६
४. आस्त्युपक्रमाधिकरणम्	...	२९८
५. संसारव्यपदेशाधिकरणम्	..	"
६. प्रतिषेधाधिकरणम्	...	३००
७. बागादिक्रमाधिकरणम्	...	३०१
८. अविभागाधिकरणम्	...	३०२
९. तदोक्तोधिकरणम्	...	३०३
१०. रश्म्यधिकरणम्	...	३०४
११. दक्षिणायनाधिकरणम्	...	३०५

तृतीयः पादः . ३०८-३१७

१. अर्चिराद्यधिकरणम्	..	३०८
२. वाय्वधिकरणम्	...	३०९
३. तडिदधिकरणम्		३११
४. आतिवाहिकाधिकरणम्		"
५. कार्याधिकरणम्	.	३१३
६. अप्रतीकालम्बनाधिकरणम्	.	३१६

चतुर्थः पादः ... ३१६-३३०

१. सपद्याविर्भावाधिकरणम्	...	३१८
२. अविभागेन दृष्टत्वाधिकरणम्	.	३१९
३. ब्राह्माधिकरणम्	...	३२०
४. सकल्याधिकरणम्	..	३२२
५. अभावाधिकरणम्		३२३
६. प्रदीपाधिकरणम्		३२६
७. जगद्ध्यापाराधिकरणम्	.	३२७





# ॥ ब्रह्मसूत्रवृत्तिः ॥

आम्नायान्तैकसंसिद्धमादिमध्यान्तवर्जितम् ।

आनन्दघनमापूर्णमात्मज्योतिरुपास्महे ॥ १ ॥

नमस्त्रय्यन्तकान्तारविहारैकपटीयसे ।

वादिमत्तेमसंहर्त्रे व्यासकेसरिणे सते ॥ २ ॥

स्तुवन्मोहतमस्त्रोममानुभावमुपेयुषः ।

स्तुमस्तान्भगवत्यादान्भवरोगभियग्वरान् ॥ ३ ॥

यद्वाणीद्युमणिध्वस्ता मन्मोहध्वान्तसंततिः ।

श्रीगुरुन्माषयामस्तांस्त्रय्यन्तान्बुजमास्करान् ॥ ४ ॥

श्रीमद्देशिकपादाब्जपरिचर्यावलादहम् ।

भाष्यानुगां ब्रह्मसूत्रवृत्तिं कुर्वे यथामति ॥ ५ ॥

इह खलु भगवान्वादरायणः प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यौपयिकमापात-

तस्त्वप्यन्तवचोभिः प्रतिपन्नमनुबन्धजातं न्यायतो निर्णेतुमिद-  
मारचयांचकार—

### अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥

अत्र अथशब्देन साधनचतुष्टयमंपत्त्यानन्तर्यमुच्यते । अतः-  
शब्देन साधनचतुष्टयस्य संभावना । ‘ब्रह्मजिज्ञासा’ इत्यनेन  
१. जिज्ञासा- अज्ञातत्वेन विषयत्वम्, ज्ञातत्वेन प्रयोजन-  
धिकरणम् । त्वम्, ब्रह्मण उक्तं भवति । एवं च प्रेक्षा-  
वत्प्रवृत्त्यङ्गभूताधिकार्यादिसमर्पकत्वेन समन्वयाद्यखिलविचा-  
रोपोद्धातत्वात् आदावस्य सूत्रस्य संगतिः । विचारविषयवे-  
दान्तवाक्यैः स्वार्थनिर्णयायास्यापेक्षणात् श्रुतिसंगतिः । एवं  
सर्वेषां सूत्राणां श्रुतिसंगतिर्द्रष्टव्या । विशेषतो ब्रह्मपरवाक्यता-  
त्पर्यनिर्णायकन्यायसूचकत्वात् ब्रह्मविचारात्मकशास्त्रसंगतिः ।  
एवमग्रेऽपि शास्त्रसंगतिरूह्या । ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’  
इत्यादिभिः सूत्रैः सर्वे वेदान्ता ब्रह्मपरा इति समन्वयप्रति-  
पादनात् तेषाम् आध्यायं समन्वयाध्यायसंगतिः । प्रथमपादे  
स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां वाक्यानां विचार्यत्वात् आपादं पादसंगतिः ।  
प्राथम्यादस्याधिकरणस्य नाधिकरणसंगतिः । उत्तराधिकरण-  
संगतिस्तु तस्यैवानेनेति नास्योच्यते । पूर्वपक्षे विचारानार-  
म्भादुपायान्तरसाध्या मुक्तिः । सिद्धान्ते तु तदारम्भसंभवात्

तदधीनज्ञानसिद्धेस्तेनैव मुक्तिरिति फलभेदः । अत्र वेदान्त-  
वाक्यविचारो विषयः । स न कर्तव्यः कर्तव्यो वेति विषयप्र-  
योजनसंभवासंभवाभ्यां संदेहे, यद्धि संदिग्धं सप्रयोजनं  
तस्य विचारविषयत्वम्; ब्रह्मणस्तु स्फुटतराहंप्रत्ययालम्बनत्वे-  
नासंदिग्धत्वात् तद्ज्ञानान्मुक्तिलक्षणप्रयोजनाभावाच्च न वि-  
चारविषयत्वम् । अतोऽसंभावितविषयादिमान् वेदान्तवाक्य-  
विचारो न कर्तव्य इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—श्रुतिगम्य-  
ब्रह्मात्मतत्त्वस्य अहंप्रत्ययानालम्बनत्वेन संदिग्धत्वात् तत्सा-  
क्षात्कारादनर्थनिवृत्तिलक्षणमोक्षसंभवात् संभावितविषयादि-  
मान् वेदान्तवाक्यविचारः कर्तव्यः—इति । सूत्रार्थस्तु—  
अत्र सूत्रे अनुवादकत्वेनानर्थक्यपरिहाराय पुरुषप्रवृत्तये च  
'कर्तव्या' इति पदमध्याहर्तव्यम् । नन्वेवमप्यानर्थक्यं तद-  
वस्थमेव, प्रकृतिप्रत्ययार्थयोर्ज्ञानेच्छयोः कर्तव्यतानन्वयादिति  
चेत्, नैप दोषः; अत्र प्रकृत्या फलीभूतं ब्रह्मापरोक्षज्ञानम्  
अजहृक्षण्या कथ्यते; सन्प्रत्ययेन इच्छासाध्यो विचारो  
जहृक्षण्या जेगीयते; अर्थादपरोक्षज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वं  
वेदान्तवाक्यानां विचार्यत्वं च लभ्यते; एवं च श्रुत्यर्थाभ्यां  
साधनचतुष्टयसंपन्नस्याधिकारिणो मोक्षसाधनब्रह्मापरोक्षज्ञा-  
नाय वेदान्तवाक्यविचारः कर्तव्य इति विचारे कर्तव्यता-  
न्वयसंभवात्— इति ॥



नन्वित्य ब्रह्मणोऽप्यन्तविचारमुखेन विचार्यत्वमवादि,  
तदसारम्, लक्षणाभावेन स्वरूपस्यैवासिद्धेरित्याक्षिप्याह—

जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥

अस्य पूर्वाधिकरणेनाक्षेपिकी सगति । अत्र पूर्वपक्षे ब्रह्म  
स्वरूपासिद्धया मुक्त्यसिद्धि, सिद्धान्ते तु तत्सिद्धिरिति फल  
२. जन्माद्य भेद । अत्र ' यतो वा इमानि भूतानि ' <sup>१</sup>  
धिकरणम् । इत्यादिवाक्य विषय । तत्र श्रूयमाण  
जन्मादिक ब्रह्मलक्षण न वेति सदेहे, जन्मादेर्जगन्निष्ठत्वेन ब्रह्म  
निष्ठत्वासम्भवात् तद्ब्रह्मलक्षणम् । न च ' सत्य ज्ञानमनन्तम् '  
इत्यादिवाक्यस्य सत्यादिक लक्षण स्यादिति साप्रतम्, लोक-  
सिद्धभिन्नार्थकानामेकब्रह्मलक्षणत्वाप्रसिद्धेरिति पूर्वः पक्ष ।  
सिद्धान्तस्तु— अस्य प्रत्यक्षाद्युपस्थापितस्य जगत, जन्मादि  
जन्म उत्पत्ति आदिर्यस्य जन्मस्थितिभङ्गस्य तत् जन्मादि,  
यतो यस्मात् ब्रह्मणो भवति, तस्य ब्रह्मणो जगज्जन्मादि-  
कारणत्व तदस्थलक्षणम्, सत्यादिक स्वरूपलक्षणम् । न च  
लोकसिद्धभिन्नार्थकत्वादेकब्रह्मलक्षणत्वाप्रसिद्धिरिति साप्रतम्,  
सत्यादिपदानामखण्डार्थत्वेन एकब्रह्मपर्यवसायितया लक्षणत्व  
सम्भवात्— इति ॥

नन्वित्य ब्रह्मणो जगत्कारणत्वेन सर्वज्ञत्वमर्थादभाणि,

तदरमणयिम् ; वेदस्य नित्यत्वेन जगत्कारणत्वायोगादित्या-  
क्षिप्याह—

### शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३ ॥

अस्य पूर्वाधिकरणेनाक्षेपिकी संगतिः । फलं तु पूर्वपक्षे  
ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वानिर्धारणम् , सिद्धान्ते तन्निर्धारणमिति द्रष्ट-  
३. शास्त्रयोनि- व्यम् । 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेवै-  
' त्वाधिकरणम् । तद्यद्वेदः' इत्यादिवाक्यं विषयः । तत्  
ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वेन सर्वज्ञत्वं न साधयति , उत साधयतीति  
सदेहे, 'वाचा विरूपनित्यया' इति वेदस्य नित्यत्वश्रवणात्  
तत्कर्तृत्वेन सर्वज्ञत्वं न साधयतीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्त-  
स्तु—शास्त्रस्य ऋग्वेदादेः सर्वज्ञकल्पस्य, योनिः कारणं तस्य  
भावः तत्त्वं तस्माद्वेदकर्तृत्वात्, सर्वज्ञत्वं साधयति । यद-  
वादि पूर्ववादिना वेदस्य नित्यत्वश्रवणादिति, तदसाधु ;  
'अस्य महतो भूतस्य...' इत्यादिवेदोत्पत्तिश्रुत्यनुरोधेन नित्य-  
त्वश्रुतेरर्थवादपरत्वात् । न च वेदस्य सकर्तृकत्वे पौरुषेयत्वं  
स्यादिति सांप्रतम् ; तस्योपलभ्यरचितत्वानङ्गीकारात्—इति ।  
इति प्रथमवर्णकम् ॥

यदा जगत्कारणत्वेन ब्रह्मणि लक्षिते तस्य मानान्तरग-  
म्यत्वमादाहृष्याह—शास्त्रयोनित्वात् । लक्षणप्रमाणयोर्ब्रह्म-

निर्णयार्थत्वादेकफलत्वं संगतिः । अत्र पूर्वपक्षे अनुमानस्यैव विचार्यत्वसिद्धिः, सिद्धान्ते वेदान्तवाक्यानामिति फलभेदः । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषम्...' इत्यादिवाक्यं विषयः । तर्हि ब्रह्मणः शास्त्रैकगम्यत्वं समर्पयति, उत नेति संदेहे, ब्रह्मणः सिद्धवस्तुत्वेन मानान्तरेणापि अवगम्यमानत्वान्न समर्पयतीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—शास्त्रम् ऋग्वेदादि योनिः प्रमाणं यस्य तत्तथोक्तं तस्य भावस्तस्वम् तस्माद्देवैकप्रमाणकत्वात्तदेकगम्यत्वं समर्पयति । यत्तु मानान्तरगम्यत्वं ब्रह्मणोऽभाणि, तन्न, तस्य रूपाद्यभावेन तद्गम्यत्वासंभवात्— इति । इति द्वितीयं वर्णकम् ॥

नन्वित्थं ब्रह्मणः शास्त्रैकगम्यत्वमभ्यधायि, तदसाधु, शास्त्रस्यान्यपरत्वादित्याक्षिप्याह—

तत्तु समन्वयात् ॥ ४ ॥

अस्य पूर्वेणाक्षेपिकी संगतिः । फलं तु पूर्वपक्षे मुमुक्षोर्वेदान्तेषु प्रवृत्त्यनुपपत्तिः, सिद्धान्ते प्रवृत्तिसिद्धिरिति ध समन्वया- द्रष्टव्यम् । अत्र सर्वे वेदान्ता विषयः । धिक्करणम् । ते किं कर्मशेषकर्त्तादिपराः, उत नित्यसिद्धमक्षपरा इति संदेहे, अहेयानुपादेयसिद्धब्रह्मपरत्वे निष्प्रयोजनत्वमापेक्षत्यप्रसङ्गात् कर्मशेषकर्त्तादिपरा एवेति पूर्वः

पक्षः । सिद्धान्तस्तु— सौत्र-तु-शब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । तत् ब्रह्म, वेदान्तेषु प्रतिपाद्यते । कुतः, समन्वयात् सम्यक्-कार्त्पर्यवत्त्वेन वेदान्तानां ब्रह्मण्यन्वयात् संबन्धात्, अतो वेदान्ता नित्यसिद्धब्रह्मपराः, न कर्त्रादिपराः, भिन्नप्रकरण-स्थत्वात् । न च प्रकरणाभेदादुपासनाविधिपरा इति सांप्रतम् ; तत्त्वमस्यादीनां विधिविधुराणां बहुलमुपलब्धेः । यत्तु निष्प्र-योजनत्वमुक्तम्, तदयुक्तम् ; अनर्थनिवृत्तेः प्रयोजनस्य संभवात् । यच्च सापेक्षत्वम्, तन्न ; रूपादिहीनस्य ब्रह्मणः प्रमाणा-तरागम्यत्वेन तत्प्रतिपादकवेदान्तानां सापेक्षत्वासं-भवात् । तस्मादुपक्रमादिलिङ्गैर्वेदान्ता ब्रह्मपरा एवेति सिद्धम् । इति प्रथमवर्णकम् ।

यद्वा इत्थं ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यत्वेऽपि, तद्विधिद्वाराङ्गीकु-र्वत एकदेशिनो मतं प्रसङ्गादाक्षिप्याह— तत्तु समन्व-यात् । पूर्वेणास्य प्रसङ्गसंगतिः । अत्र पूर्वपक्षे उपासनया मुक्तिः, सिद्धान्ते ज्ञानादिति फलभेदः । तत्र वेदान्ताः प्रति-पत्तिविधिविषयतया ब्रह्म समर्पयन्ति, उक्त साक्षादिति संदेहे, प्रवृत्त्यादिलिङ्गाभावेन सिद्धे शक्तिप्रहायोगात् प्रवृत्तिनिवृत्ति-परस्यैव शास्त्रत्वेन सिद्धपरत्वे तत्त्वायोगाच्च विधिविषयतयैवेति, पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— तत् ब्रह्म साक्षात् वेदान्ताः समर्प-

यन्ति । कुत , समन्वयात् तात्पर्यवस्त्वेन तेषा तत्रान्वयात् ।  
यत्तु सिद्धे प्रवृत्त्यादिलिङ्गाभावेन न शक्तिग्रह इति, तत्र,  
प्रवृत्तिनिवृत्ती एव लिङ्गमिति न निर्नेद्य , ' पुत्रस्ते जात '   
इत्यादिषु हर्षादिलिङ्गेनापि शक्तिग्रहसभवात् । यत्तु प्रवृत्त्या-  
दिपरस्यैव शास्त्रत्वमिति, तदपि न , हितशासनात् वेदान्ताना  
शास्त्रत्वोपपत्ते — इति दिक् । इति द्वितीय वर्णकम् ॥

इत्थ चतुर्भिः सर्वजगत्कारण सर्वज्ञ सर्ववेदान्तप्रतिपाद्य  
ब्रह्मैवेति प्रत्यपादि । तत्र साख्या.— कूटस्थत्वेन क्रियाश-  
क्त्ययोगात् ब्रह्म न जगत्कारणम् , अपि तर्हि त्रिगुणात्मकत्वात्  
क्रियाशक्तिमत्प्रधानमेव जगत्कारणम्— इति जगुः , तन्मत  
निराकर्तुमिदमाह—

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ५ ॥

पूर्वेणास्याश्लेषसगतिः । फल तु पूर्वपक्षे प्रधानैक्यसपदु-  
पास्ति , सिद्धान्ते ब्रह्मैक्यधीरिति बोद्धव्यम् । छा-दोग्ये  
५ ईक्षत्यधि श्रूयते— ' सदेव ' इत्युपक्रम्य ' तदै-  
करणम् । श्रूयत ' इति । तत्र सच्छब्दित जगदुपा-  
दान किं प्रधानम् , उत ब्रह्मैति सशये, प्रधानमिति पूर्व-  
पक्ष । मिद्धान्तस्तु— न प्रधान जगदुपादानम् । कस्मात् ,  
अशब्दम् , हेतुगर्भविशेषणमेतत् , अशब्दत्वात् अवेदप्रमाणव

त्वात् ; कस्मादवेदप्रमाणकत्वम् , ईक्षतेः, धातुवाचकेक्षतिशब्दः  
तदर्थलक्षकः, ईक्षितृत्वश्रवणात् ; न ह्यचेतनस्य प्रधानस्येक्षि-  
तृत्वं संभवति, तस्य चेतनधर्मत्वात् । न च कूटस्थब्रह्मणो  
ज्ञानक्रियाशक्त्यभावः, मायामहिम्ना सर्वस्याप्युपपत्तेः । अतः  
सत् ईक्षितृ चेतनं ब्रह्मैव जगदुपादानमित्यर्थः ॥ ५ ॥

ननु 'तत्तेज ऐक्षत' 'ता आप ऐक्षन्त' इत्यचेतनेऽपि  
ईक्षितृत्वश्रवणात् तत् प्रधानेऽपि गौणमस्त्वित्याशङ्क्याह—

**गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ६ ॥**

अग्नेजसोरिव प्रधाने ईक्षितृशब्दो गौण इति चेत्, न ;  
कस्मात्, आत्मशब्दात्, 'सदेव...' 'तदैक्षत' इति प्रकृतं  
सदीक्षितृ 'सेयं देवता' इति देवताशब्देन परामृश्य 'अनेन  
जीवेनात्मना' इत्यात्मशब्दश्रवणादित्यर्थः ॥

नन्वात्मशब्दः प्रधानेऽप्यस्तु, तस्य नानार्थकत्वादित्याश-  
ङ्क्याह—

**तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ७ ॥**

न प्रधानमात्मशब्दवाच्यम्, 'स आत्मा...' इति प्रकृतं  
सद्गिमानमादाय 'तत्त्वमसि' इति श्वेतकेतोश्चेतनस्य तन्नि-  
ष्ठतां तत्स्वरूपतामुपदिश्य 'अथ संपत्स्ये' इति प्रारब्धश-

यानन्तरं मोक्षोपदेशात् । अतश्चेतनस्याचेतननिष्ठत्वानुपपत्तेः  
श्रद्धया तद्वधायतो मोक्षासंभवादनर्थप्राप्तेश्च . आत्मशब्दश्चेतन-  
पर इति सिद्धम् ॥

ननु स्थूलारुन्धतीन्यायेन प्रधानोपदेशद्वारा अयमात्मोप-  
देशोऽस्त्वित्याशङ्कथाह—

हेयत्वावचनाच्च ॥ ८ ॥

यद्यनात्मैव प्रधानं सच्छब्दवाच्यम् 'स आत्मा तत्त्व-  
मसि' इतीहोपदिष्टं स्यात्, स तदुपदेशश्रवणादनात्मज्ञतया  
तन्निष्ठो मा भूदिति मुख्यमात्मानमुपदिदिक्षु शास्त्रं तस्य हेयत्वं  
ब्रूयात्; न तथा ब्रूते, अतो हेयत्वस्यावचनात् अनभिधानात्,  
चकारात् एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमविरोधाच्चेत्यर्थः ॥

इत्थं प्रधानस्यात्मोपदेशद्वारत्वात्मत्वगौणेक्षितृत्वनिरासेन  
जगत्कारणत्वं निरस्य, अधुना स्वतन्त्रैर्हेतुभिस्तदेव निरसितुं  
सूत्रत्रयमाह—

स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥

स्वस्मिन् प्रकृतसच्छब्दिदते चिदात्मनि, अप्ययात् 'सता  
'सोम्य तदा मंपन्नो भवति' इति लयश्रवणात्, अपिपूर्वस्य  
एतेर्ल्यार्थकत्वात् । अतो यस्मिन् सर्वेषां जीवानां सुषुप्तौ

उपाधिकृतविशेषाभावादप्ययः, तच्चेतनं सच्छब्दवाच्यं ब्रह्मैव  
जगत्कारणम्, न. प्रधानमित्यर्थः ॥

गतिसामान्यात् ॥ १० ॥

गतेः सर्वेषु 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिवेदान्तेषु  
चेतनकारणत्वावगतेः समानत्वात्, नाचेतनं प्रधानं कारण-  
मित्यर्थः ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥

श्रूयते हि श्वेताश्वतरोपनिषदि सर्वज्ञमीश्वरं प्रकृत्य 'स  
कारणं करणाधिपाधिपो' न चास्य, कश्चिज्जनिता न चाधिपः'  
इति । तस्मात् सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणम्, नाचेतनं प्रधा-  
नमन्यद्वेति सिद्धम् ॥

इत्थं सर्वेषां वेदान्तानां सविशेषनिर्विशेषब्रह्मपराणाम्  
उपास्तिविधिद्वारा साश्राच्च निर्विशेषब्रह्मपरत्वे सिद्धेऽपि,  
अधुना निर्विशेषवाक्यविचारात्मकमिदमाधिकरणमारभ्यते—

आनन्दमयोऽभ्यामान् ॥ १२ ॥

ईश्रत्यधिकरणे 'तत्तेज ऐश्रत' इत्यमुख्येक्षणप्रायपाठो  
यथा जगत्कारणत्वे न निश्चायकः, न तथा आनन्दमये इत्यत्र  
मयटो विकारार्थत्वे प्रायपाठोऽनिश्चायक इति पूर्वोणास्य प्रत्यु-



दाहरणसंगतिः । पूर्वपक्षे जीवस्यानन्दमयत्वेनोपास्तिः फलम् ;  
 ६. आनन्दमया- सिद्धान्ते तु निर्विशेषब्रह्मैक्यप्रमितिरिति  
 धिकरणम् । परमसिद्धान्तानुसारिणः ; एकदेशिमते तु  
 उभयत्रोपास्तिरिति विवेकः । तैत्तिरीयके श्रूयते— 'अन्नमयः'  
 इत्याद्युपक्रम्य 'अन्योऽन्तर आत्मानन्दमयः' इति । तत्र  
 किम् आनन्दमयशब्देन 'सत्यं ज्ञानम्..' इति प्रकृतं परं  
 ब्रह्मैवोच्यते, किं वा अन्नमयादिवत् ब्रह्मणोऽर्थान्तरं जीव  
 इति विशये, अर्थान्तरमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—  
 आनन्दमयः परमात्मैव । कुतः, अभ्यासात् आनन्दशब्दस्य  
 ब्रह्मण्येव बहुकृत्वोऽभ्यासादित्यर्थः ॥

नन्वानन्दमयशब्दस्य विकारार्थत्वादित्याशङ्क्याह—

विकारशब्दाच्चेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥

न ब्रह्म आनन्दमयशब्दितम् । कुतः, विकारशब्दात् वि-  
 कारार्थकमयट्प्रत्ययात्, ब्रह्मणश्चानन्दविकारत्वानुपपत्तेः इति  
 चेत्, न ; कस्मात्, प्राचुर्यात् प्रकृते मयट् आनन्दप्राचुर्य-  
 वाचकत्वादित्यर्थः ॥

मयटः प्राचुर्यार्थकत्वे हेत्वन्तरमाह—

तद्वेतुव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

तमानन्दं प्रति 'एष ह्येवानन्दयाति' इति ब्रह्मणो हेतु-  
त्वव्यपदेशान् आनन्दमयः पर एवेत्यर्थः ॥

इतश्चानन्दमयः पर एवेत्याह—

माञ्चर्वर्णिकमेव च गीयते ॥ १५ ॥

'ब्रह्माविदाप्नोति परम्' इत्युपक्रम्य 'सत्यं ज्ञानमनन्तं  
ब्रह्म' इत्यस्मिन्मन्त्रे यत् सत्याद्यात्मकं सर्वान्तरं ज्ञेयत्वेनो-  
क्तम्, तत् मान्चर्वर्णिकं ब्रह्मैव 'आनन्दमयः' इति ब्राह्मणे  
गीयते, मन्त्रब्राह्मणयोरेकार्थ्यादित्यर्थः ॥

इतश्चानन्दमयः परो न जीव इत्याह—

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६ ॥

ईश्वरादितरो जीवो नानन्दमयः । कुतः, अनुपपत्तेः 'सोऽ-  
कामयत बहु स्यां प्रजायेयेति' इत्यादिश्रूयमाणस्य सृष्टेः  
प्राक् कामयितृत्वस्रष्टव्यात्मकत्वादेरनुपपत्तेरित्यर्थः ॥

इतश्च नानन्दमयो जीव इत्याह—

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥

'रसो वै सः रसश्चेवायं लब्ध्वानन्दी भवति' इति लब्ध-  
लब्धव्यत्वेन जीवानन्दमययोर्भेदेन व्यपदिश्यमानत्वादि-  
त्यर्थः ॥

ननु तर्ह्यानन्दमयशब्देन प्रधानमुच्यताम् , तद्वाह—

कामाद्य नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥

अनुमयित इत्यनुमानम् अनुमानैकगम्यं प्रधानम् , तस्य नापेक्षा आनन्दमयत्वेनात्र न स्वीकारः । कुतः, कामात् तदधिकारे, 'सोऽकामयत' इति कामयितृत्वश्रवणादित्यर्थः । अत्र प्रधाननिराकरण प्रासाङ्गिकमिति बोध्यम् ॥

इतश्च नानन्दमयो जीव इत्याह—

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १९ ॥

अस्मिन् आनन्दमये प्रकृत आत्मनि, प्रबुद्धस्य अस्य जीवस्य, तद्योगं तदात्मना योगः तद्योग तद्भावापत्ति मुक्तिर् तम्, 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्ते' इत्यादिशास्त्रं शास्ति, तस्मान्नानन्दमयो जीव, किंतु परमात्मैवेत्यर्थः ॥

इदं त्वेकदेशिमतम् । भगवत्पादीयमते त्वेव सूत्रयोजना-  
आनन्दमयोऽभ्यासात् । ईक्षत्यधिकरणे मुख्येक्षणात्  
ब्रह्मनिर्णये गौणप्रायपाठस्यानिश्चायकत्वं यथा, न तथेहाधार-  
रत्वावयवत्वयो पुच्छशब्दलक्षकत्वसाम्यादवयवप्रायपाठस्या-  
निश्चायकत्वमस्तीति तेनास्य प्रत्युदाहरणसंगतिः । फलं त्वध-  
स्तादभिहितम् । 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इत्यत्र किमानन्दमयाव-

यवत्वेन ब्रह्मोच्यते, उत स्वप्रधानत्वेनेति संदेहे, अवयवत्वेनेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— सौत्रानन्दमयशब्देन आनन्दमयवाक्यस्य ब्रह्मपुच्छमित्यत्रत्यब्रह्मशब्द उपलक्ष्यते; स स्वप्रधानब्रह्मपरः । कुतः, अभ्यासात्, तस्यैव 'असन्नेव स भवति' इति श्लोके अभ्यस्यमानत्वादित्यर्थः ॥

यत्तु पुच्छशब्दस्यावयवपरत्वमिति तत्राह— विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् । विकारशब्दात् अवयवपरपुच्छशब्दात् तत्समानाधिकरणब्रह्मशब्दो न स्वप्रधानब्रह्मपर इति चेत्, न; प्राचुर्यात् अवयवप्रायप्रयोगात् पुच्छमित्युच्यते; नावयवविवक्षया । अतः प्रतिष्ठासमभिव्याहारात् पुच्छशब्दस्याधारपरतया स्वप्रधानत्वेन ब्रह्मोच्यत इत्यर्थः ॥

इतश्च पुच्छशब्दस्याधारपरत्वमित्याह— तद्वेतुव्यपदेशाच्च । तस्य ब्रह्मणः स्वविकारजातं प्रति हेतुत्वेन 'इदं सर्वमसृजत' इति वाक्ये व्यपदेशादित्यर्थः ॥

इतश्च पुच्छवाक्ये ब्रह्म स्वप्रधानमित्याह— मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते । यत् 'सत्यं ज्ञानमनन्तम्' इत्यादिमन्त्रवर्णप्रतिपाद्यं ब्रह्म, तदेव 'ब्रह्म पुच्छम्' इति ब्राह्मणवाक्ये स्वप्राधान्येन गीयते मन्त्रब्राह्मणयोरैकाध्यादित्यर्थः ॥

ननु पुच्छवाक्ये आनन्दमयः स्वप्रधानत्वेन प्रतिपाद्यः किं

न स्यादित्यत आह—नेतरोऽनुपपत्तेः । इतर आनन्दम-  
योऽत्र न प्रतिपाद्यः, प्रियादिमत्त्वेनाभिप्रवाक्योक्तस्रष्टृत्वाद्य-  
नुपपत्तेरित्यर्थः ॥

इतश्चानन्दमयोऽत्र न प्रतिपाद्य इत्याह भेदव्यपदेशाच्च ।  
'रसश्चोवायं लब्ध्वानन्दी भवति' इत्यानन्दमयब्रह्मणोर्ल-  
ब्धलब्धव्यत्वेन रूपेण भेदव्यपदेशादित्यर्थः ॥

ननु 'आनन्दो ब्रह्म' इत्यत्रत्यानन्दस्य ब्रह्मत्वादानन्दम-  
यस्यापि ब्रह्मत्वमनुमीयत इत्यत आह—कामाच्च नानुमाना-  
पेक्षा । काम्यत इति कामः आनन्दः तस्य ब्रह्मत्वदर्शनात् न  
अनुमानेन आनन्दमयस्यापि ब्रह्मत्वमपेक्षितव्यम्, विकारार्थ-  
मयद्विधानादित्यर्थः ॥

\* इतोऽपि नानन्दमयोऽत्र प्रतिपाद्य इत्याह—अस्मिन्नस्य  
च तद्योगं शास्ति । अस्मिन् पुच्छवाक्योक्ते ब्रह्मणि, प्रबु-  
द्धस्य अस्य आनन्दमयस्य 'यदा ह्येव—' इति शास्त्रं तद्योगं  
तद्भावापत्तिं शास्ति; अतोऽत्रानन्दमयस्याप्रतिपाद्यत्वात् पु-  
च्छब्रह्मैव स्वप्रधानं निर्विशेषं ज्ञेयमिति सिद्धम् ॥

इत्थं पूर्वसिद्धनिर्विशेषब्रह्मसमन्वयापवादकमिदमाह—

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ २० ॥

पूर्वज्ञ ब्रह्मपदम्, आनन्दमयपदम्, आनन्दाभ्यासञ्चेति मुख्यद्वितयात्मकबहुप्रमाणवशान् निर्विशेषब्रह्मनिर्णयो यथा,  
 ७. अन्तर- तथा रूपवत्त्वादिवहुप्रमाणवशात् संसारी  
 धिकरणम् । हिरण्मयः पुरुषोऽस्त्विति पूर्वसिद्धान्तयु-  
 क्त्या पूर्वपक्षोत्थानात् तेनास्य दृष्टान्तसंगतिः । फलं तु पूर्वो-  
 त्तरपक्षयोरपरपरब्रह्मोपास्तिरेवेति द्रष्टव्यम् । छान्दोग्ये श्रूयते—  
 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषः...' इत्यादि । तत्र  
 किमयं पुरुषो विद्याकर्मातिशयवशात्प्राप्तोत्कर्षः कश्चित्सं-  
 सारी. उत नित्यसिद्धः परमेश्वर इति संदेहे, संसारीति पूर्वः  
 पक्षः । सिद्धान्तस्तु—'य एषोऽन्तरादित्ये...' 'य एषोऽन्तर-  
 क्षिणि...' इति च श्रूयमाणः परमेश्वर एव, न संसारी । कुतः,  
 तद्धर्मोपदेशात्, तस्य परमेश्वरस्य ये सर्वपाप्मराहित्यादि-  
 धर्माः तेषामस्मिन्वाक्ये उपदेशात् । हिरण्यश्मश्रुकेशादिकं तु  
 मायिकं परमेश्वरस्य लोकानुग्रहार्थमुपपद्यत इत्यविरोधः ।  
 तस्मादक्ष्यादित्ययोरन्तः परमेश्वर एवेत्यर्थः ॥

किं च—

भेदव्यपदेशाद्यान्यः ॥ २१ ॥

आदित्याक्षोरन्तः श्रूयमाणः पुरुषः आदित्यशरीरमिमा-  
 निनो जीवादन्यः । कुतः, भेदव्यपदेशात्, आदित्यशरीर-

भिमनिनो जीवादन्यस्य परमात्मनोऽन्तर्यामितया 'य आ-  
दित्ये तिष्ठन्...' इत्याद्यन्तर्यामिन्नाह्वणे तयोर्भेदव्यपदेशात् ।  
अत्राप्यन्तरशब्दश्रुत्या तत्प्रत्यभिज्ञानात्परमेश्वर एवाक्ष्यादि-  
त्ययोरुपास्य इति सिद्धम् ॥

ननु पूर्वत्राव्यभिचरितापहतपाप्मत्वादिब्रह्मलिङ्गेन रूप-  
वत्त्वादिकमन्यथा नीतं यथा, न तथेह लिङ्गादाकाशशब्द-  
श्रुतिरन्यथा नेतुं शक्या ; तस्या बलवत्त्वादित्यत आह—

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ २२ ॥

पूर्वेणास्य प्रत्युदाहरणसंगतिः । फलं तु पूर्वपक्षे भूताका-  
शदृष्ट्या उद्गीथोपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मदृष्ट्येति द्रष्टव्यम् ।

८. आकाशा- छान्दोग्ये श्रूयते—'अस्य लोकस्य का-  
धिकरणम् । गतिरित्याकाश इति होवाच' इत्यादि ।

तत्र किमाकाशशब्देन भूताकाशोऽभिधीयते, उत परं ब्रह्मेति  
विशये, भूताकाश इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—आकाश-  
शब्देन ब्रह्मैव गृह्यते । कुतः, तल्लिङ्गात्, तस्य ब्रह्मणो यल्लिङ्गं  
समस्तमहामृतादिसृष्ट्यादिकं तस्यास्मिन्वाक्ये दृष्टत्वात् । यत्तु  
लिङ्गाच्छ्रुतिर्बलीयसीति, तन्न । भूयसीनां ब्रह्मलिङ्गश्रुतीना-  
मनुग्रहाय एकस्या आकाशश्रुतेर्बाधस्य युक्तत्वात् । 'आका-

शो ह्येवैभ्यः...’ इति श्रुत्यन्तराच्च आकाशशब्दितं ब्रह्मैवा-  
त्रोद्गीये उपास्यमिति सिद्धम् ॥

आकाशन्यायमन्यत्रातिदिशति—

अत एव प्राणः ॥ २३ ॥

अत्रातिदेशत्वात्पृथक्संगतिर्नापेक्षिता । यद्वा पूर्वमाकाश-  
श्रुतेरव्यभिचारिब्रह्मलिङ्गाद्वाधो यथा युक्तः, न तथेह प्राण-  
९. प्राणाधि- श्रुतेर्वाधो युक्तः संवेशनादिलिङ्गस्य प्राण-  
करणम् । साधारणतया ब्रह्माव्यभिचारभावादिति  
प्रत्युदाहरणसंगतिः । फलं तु पूर्वपक्षे प्राणदृष्ट्या प्रस्तावो-  
पास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मदृष्ट्येति द्रष्टव्यम् । छान्दोग्ये श्रूयते  
उद्गीये— ‘प्रस्तोतर्या देवता...’ इति प्रस्तुत्य, ‘कतमा सा  
देवतेति प्राण इति होवाच’ इत्यादि । तत्र किं प्राणशब्देन  
ब्रह्माभिधीयते, उत वायुविकार इति संशये, वायुविकारं  
इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—प्राणशब्देन ब्रह्मैवाभिधीयते ।  
कुतः, अत एव पूर्वसूत्रोक्तलिङ्गादेव, तस्य ब्रह्मणो यद्विद्म  
‘...प्राणमेवाभिसंविशन्ति’ इत्यादि सर्वभूतसंवेशनादिकं त-  
स्यास्मिन्वाक्ये दृष्टत्वात् । न च ‘प्राणं तर्हि वागप्येति’ इत्या-  
दिना वायुविकारेऽपि श्रुतमिति वाच्यम्; तत्र इन्द्रियसंवेश-  
नादेरेव श्रुतत्वात् । अतोऽनन्यथासिद्धब्रह्मलिङ्गात् प्राणशब्दा-



भिधेयं ब्रह्मैवोपास्यमिति सिद्धम् ॥

पूर्वं प्राणवाक्ये ब्रह्मलिङ्गसद्भावात् ब्रह्मपरता यथा, न तथेह स्ववाक्ये ब्रह्मपरता तदभावादिति प्रत्युदाहरणसंगत्ये-  
दमाह—

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे कौक्षेये ज्योतिषि आदित्यादिदृष्ट्योपास्तिः,  
सिद्धान्ते ब्रह्मदृष्ट्येति फलभेदः । छान्दोग्ये श्रूयते—‘अथ  
१०, ज्योतिश्चरणा- यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वत-  
धिकरणम् । पृष्ठेषु...’ इत्यादि । तत्र किं ज्योतिःशब्देन  
आदित्यादिकं तेजोऽभिधीयते, उत ब्रह्मेति संशये, आदित्या-  
दिकमिति पूर्व. पक्षः । सिद्धान्तस्तु—‘दिवो ज्योतिः...’  
इति ज्योतिःशब्देन ब्रह्मैव गृह्यते । कुतः, चरणाभिधानात्  
ज्योतिर्वाक्यात्पूर्ववाक्ये ‘पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्या-  
मृतं दिवि’ इति चतुष्पात्त्वाभिधानात् । अतो ब्रह्मैव ज्योतिः-  
शब्दितमित्यर्थः ॥

ननु ‘गायत्री वा इदं सर्वम्...’ इति गायत्र्याख्यच्छ-  
न्दसः प्रकृतत्वात्तस्यैवोपास्यत्वम्, नान्यस्येत्याशङ्क्याह—

छन्दोभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोर्पण-  
निगदात्तथाहि दर्शनम् ॥ २५ ॥

छन्दोभिधानात् गायत्र्याख्यछन्दस एवाभिधानात् ,  
पूर्ववाक्ये न ब्रह्मणः प्रकृतत्वमिति चेत् , न । कुतः, तथा  
छन्दोद्वारेण तद्गते ब्रह्मणि, चेतोर्पणस्य चित्तसमाधानस्य,  
निगदात् अभिधानात् । तत्र दृष्टान्तः— तथाहि दर्शनम् ;  
अन्यत्रापि विकारद्वारेण ' एतं ह्येव बह्वृचा महत्युक्त्ये भीमां-  
सन्ते ' एतमात्मानं प्रधाने शस्त्रे तदनुगतमुपासते ; इति  
ब्रह्मण उपासनं दृश्यते इति दर्शनं दृष्टमित्यतो ब्रह्मैव पूर्व-  
वाक्ये निर्दिष्टम् , न छन्द इति सिद्धम् ॥

इतश्च गायत्रीवाक्ये ब्रह्मैव प्रतिपाद्यमित्याह—

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २६ ॥

भूतपृथिवीशरीरहृदयैः 'चतुष्पदा गायत्री' इति व्यपदेशस्य  
ब्रह्मण्येवोपपत्तेः । न हाक्षरसंनिवेशरूपगायत्र्या भूतादिपादव्य-  
पदेशः संभवति । अतो गायत्रीवाक्ये ब्रह्मैव प्रतिपाद्यमिति,  
ज्योतिर्वाक्ये शुसंवन्धात्तदेव प्रत्यभिज्ञायत इति सिद्धम् ॥

ननु पूर्वं दिवीति सप्तम्या घौराघारत्वेन निर्दिश्यते, दिव  
इति पञ्चम्या घौरवधित्वेन । तथा च विभक्तिभेदेन शुसं-  
वन्धात् यत्प्रत्यभिज्ञानमुक्तं तन्नेत्याशङ्क्याह—

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मि-  
न्नप्याविरोधात् ॥ २७ ॥

‘दिवि’ ‘दिवः’ इति विभक्तिभेदेनोपदेशात् ज्योतिर्वाक्ये प्रत्यभिज्ञानं न संभवतीति चेत्, न। कुतः, उभयस्मिन्नपि विभक्तिभेदेन उपदेशद्वयेऽपि प्रधानप्रातिपदिकार्थेन प्रत्यभिज्ञाया अविरोधात्, प्रकृतत्रिपाद्ब्रह्मपरामर्शियच्छब्दानुबन्धाच्च परं ब्रह्मैव ज्योतिःशब्दितमुपास्यमिति सिद्धम् ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे प्रकृतत्रिपाद्ब्रह्मपरामर्शियच्छब्दसमानाधिकृता ज्योतिःश्रुतिस्तदर्थेत्युक्तं यथा, न तथेहासाधारणं किञ्चित्समास्ति प्राणस्य ब्रह्मत्वे मानम्, येन तथा स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

प्राणस्तथानुगमात् ॥ २८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्राणेन्द्रदेवताजीवानामन्यतमोपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मधीरिति फलभेदः। कौपीतक्युपनिषदि इन्द्रप्रतर्दना-  
- ११. प्रातर्दना- ख्यायिकायां प्रतर्दनं प्रतीन्द्रवाक्यं श्रूयते-  
धिकरणम्। ‘प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा’ इत्यादि। तत्र किं प्राणशब्देन वायुमात्रमभिधीयते, उत इन्द्रदेवता, उत जीवः, अथवा परं ब्रह्मेति विशये, ‘अथ खलु...’ इत्यादिलिङ्गात् वायुमात्रमिति पूर्वः पक्षः। सिद्धान्तस्तु—प्राणशब्देन ब्रह्मैवाभिधीयते। कुतः, तथानुगमात् तथा ब्रह्मपरत्वे ‘हिततमं मन्यसे’ इत्यादिहिततमत्वाद्यनेकलिङ्गानाम् अनुगमात् अव-

गमात् । अतोऽन्न प्राणो ब्रह्मैवेत्यर्थः ॥

ननु अस्मीत्यहंकारवादाद्विद्वादिन्द्रदेवताभिधीयत इत्याश-  
ङ्क्याह—

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्म-  
संबन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥

वक्तुः इन्द्रस्य देवताविशेषस्य, आत्मोपदेशात् 'मामेव  
विजानीहि' इत्यात्मत्वेनोपदिश्यमानत्वात्, प्राणो न ब्रह्मेति  
चेत्, अत्रोच्यते— अध्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन्निति । हि  
यस्मात्, अस्मिन् अध्याये 'यावध्याम्बिन् शरीरे प्राणो वसति  
तावदायुः स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृतः'  
इत्याद्यध्यात्मसंबन्धस्य प्रत्यगात्मसंबन्धस्य भूमा बाहुल्य-  
मुपलभ्यते । तस्मान् प्राणात्मकब्रह्मोपदेश एवायम्, न देव-  
ताविशेषोपदेश इति सिद्धम् ॥

कथं तर्हि वक्तुरात्मोपदेशः, तत्राह—

शास्त्रदृष्ट्या तूपदशो वामदेववत् ॥ ३० ॥

इन्द्रस्य वक्तुः 'मामेव विजानीहि' इत्युपदेशः शास्त्र-  
दृष्ट्या ज्ञातव्यः; अहमेव परं ब्रह्मेति शास्त्रदृष्ट्या पश्यन्नेवमु-  
क्तवानित्यर्थः । अत्र दृष्टान्तः—वामदेववत् यथा वामदेवः  
शास्त्रदृष्ट्या 'अहं मनुरभयं सूर्यश्च' इत्याह तद्वदिति । अतो

ब्रह्मपरमेवैतद्वाक्यमिति सिद्धम् ॥

नन्वेवमपि न ब्रह्मपरमिदम्, अपि त्वन्यपरमित्याशङ्क्याह—

जीवमुख्यप्राणालिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्त्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥

‘वक्तारं विद्यात्’ इति जीवलिङ्गात् ‘इदं शरीरं परिगृह्णोत्यापयति’ इति मुख्यप्राणलिङ्गाच्च तदुभयपरम्, न ब्रह्मपरमेवेति चेत्, न । कुत, उपासात्त्रैविध्यात् जीवमुख्यप्राणब्रह्मोपासनानि त्रीणि प्रसज्येरन् । न च तदिष्टम्; ‘मामेव....’ इत्युपक्रम्य ‘प्राणोऽस्मि’ इत्युक्त्वा अन्ते उपसंहरति ‘स एष प्राण एव ब्रह्मात्मा’ इति । एवमुपक्रमोपसंहाराभ्यां वाक्यैकवाक्यत्वावगमात् । किंच अन्यत्र ब्रह्मालिङ्गवशात् प्राणशब्दस्य ब्रह्मणि वृत्तेराश्रितत्वादिहापि तद्योगात् हिततमत्वाद्यसाधारणब्रह्मालिङ्गयोगात् ब्रह्मण एवायमुपदेश इति सर्वमतिशोभनम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्व.

प्रकाशिकायां प्रथमाध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥



## द्वितीयः पादः ॥

इत्थं पूर्वस्मिन्पादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गवाक्यानां ब्रह्मणि समन्वयः साधितः ; अधुना अस्पष्टब्रह्मलिङ्गानां समन्वयं साधयितुं १ सर्वत्र प्रविश्य- द्वितीयतृतीयपादावारभ्येते । पूर्वस्मिन्पादे धिक्करणम् । जगत्कारणत्वेन व्यापित्वादिकमर्थसिद्धम् । तदुपजीव्योत्तरपादद्वयस्य उत्थानात् हेतुहेतुमद्भावः संगतिरस्य पूर्वपादेन । यथा पूर्वं जीवादिलिङ्गवाधया ब्रह्मपरत्वमुक्तम् , न तथेह मनोमयादिवाक्ये ब्रह्मलिङ्गमस्तीति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमारभ्यते ॥

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

अस्य पूर्वपक्षे जीवस्योपास्तिः . सिद्धान्ते ब्रह्मण इति फलभेदः । छान्दोग्ये शण्डिल्यविद्यायामिदमाग्रायते—‘ स ऋतुं कुर्वति ’ ‘ मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः ’ इत्यादि । तत्र किं मनोमयत्वादिगुणक शरीर उपास्यत्वेन उपदिश्यते किं वा परमात्मेति संशये , शरीर इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— परं ब्रह्मोपास्यत्वेनोपादिश्यते । कुतः . सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्

सर्वेषु वेदान्तेषु यत्प्रसिद्धं जगत्कारणं ब्रह्म , तस्यैवात्र ' सर्वं खलु...' इत्यादिना उपदेशादित्यर्थः ॥

इतश्च ब्रह्मैवात्रोपदिश्यत इत्याह—

**विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥**

विवक्षिताः ' भारूपः सत्यसंकल्पः ' इत्यादिना उपासनायामुपादेयत्वेनोपदिष्टा ये गुणाः सत्यसंकल्पत्वादयः तेषां ब्रह्मण्येवोपपत्तेरित्यर्थः । जीवासाधारणस्यापि मनोमयत्वादेः सत्यसंकल्पत्वाद्यनुरोधेन सर्वात्मके ब्रह्मण्युपपत्तेः । अतः तद्गुणकं ब्रह्मैवोपास्यमिति सिद्धम् ॥

ननु विपरीतं किं न स्यादिति चेत् , नेत्याह—

**अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥**

सत्यसंकल्पत्वादीनां जीवे सामञ्जस्येनानुपपत्तेः न शारीरो जीवस्तद्धर्मोपास्यः , किं तु ब्रह्मैवेत्यर्थः ॥

इतश्च न शारीर उपास्य इत्याह—

**कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥**

' एतमितिः प्रेत्यामितंभवितास्मि ' इत्यनेन एतमिति प्रकृतस्य मनोमयत्वादिगुणकस्य ब्रह्मणः कर्मत्वेन प्राप्यत्वेन ,

अभिसंभवितास्मि प्राप्तास्मि इति शारीरस्य कर्तृत्वेन व्यपदि-  
श्यमानत्वादित्यर्थः ॥

इतश्च न शारीर उपास्य इत्याह—

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

समानप्रकरणे ' अन्तरात्मन्पुरुषो हिरण्मयः ' इति शारी-  
रस्य यः शब्दोऽभिधायकः सप्तम्यन्तः अन्तरात्मन्निति, तस्मा-  
द्विशिष्टोऽन्यः प्रथमान्तः पुरुषशब्दो मनोमयत्वादिविशिष्टस्या-  
त्मनोऽभिधायकः ; तस्य सत्त्वात् परस्मादन्यः शारीरः  
उपास्य इत्यर्थः ॥

किं च—

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

' ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन्सर्व-  
भूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥ ' इत्यादौ जीवपरमात्मनो-  
र्भेदस्मरणान्न परस्मादन्यो जीव उपास्य इति सिद्धम् । अन-  
योर्भेदस्तु काल्पनिकः, न वास्तव इति रहस्यम् ॥

अधुना परमात्मन उपास्यत्वमाक्षिप्य परिहरति—

अर्भकौकस्तवाप्त्यपदेशाच्च नेति चेन्न  
निचाप्यत्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥



अर्भकौकस्त्वात् अर्भकमल्पम् ओक. स्थानं यस्य सोऽर्भ-  
कौका तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् , 'एष म आत्मान्तर्हृदये' इति  
परिच्छिन्नहृदयायतनत्वादित्यर्थः । किं च तद्व्यपदेशाच्च तस्य स्व-  
शब्देनैव 'अणीयान्' इत्यणीयस्त्वस्य व्यपदेशात् आराप्रमात्रो  
जीव इहोपास्यः न सर्वगत, परमात्मेति चेत्, न । कुत , निचा-  
य्यत्वादेवम् अर्भकौकस्त्वाणीयस्त्वादिविशिष्टत्वेन रूपेण परमा-  
त्मन इह निचाय्यत्वात् उपास्यत्वात् । अत सर्वगतस्यात्मन  
उपासनापेक्षया अर्भकौकस्त्वादिगुणः । नैतावता सर्वगतत्व-  
हानि । तन्न दृष्टान्तः व्योमन्तः, यथा सर्वगतमपि व्योम सूच्या-  
द्यवच्छेदेनार्भकौकोऽणीयश्च व्यपदिश्यते तद्वत् ब्रह्मापीत्यर्थः ॥

अधुना परमात्मन सर्वगतत्वे दोषमाशङ्क्य परिहरति—  
संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

व्योमवत्परमात्मन सर्वगतत्वे चेतनत्वाविशेषात् जीव-  
वत् सुखदुःखानुभवरूपसंभोगप्राप्तिरिति चेत्, न । वैशे-  
ष्यात् जीवपरमात्मनो भोक्तृत्वाभोक्तृत्वादिविशेषाच्च तद्भो-  
गेनास्य भोगप्राप्तिः । तस्मान्मनोमयत्वादिगुणकः परमात्मै-  
वोपास्यः, न शरीर इति सुस्थितम् ॥

पूर्वं यथा ब्रह्मणो भोक्तृत्वाभाव उक्त , तथा कर्तृत्वाभाव  
इह ब्रह्मण इति दृष्टान्तसगत्येदमाह—

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥

अत्र पूर्वपक्षे अग्नेर्जाविस्य धोपास्तिः, सिद्धान्ते निर्विशेष-  
पद्मधारीरिति फलभेदः । कठवल्लीषु श्रूयते 'यस्य म्रक्ष च  
२. अत्राधि- क्षत्रं चोभे भयत ओदनः' इत्यादि । तत्रौ-  
करणम् । दनोपसेचनसूचितः कश्चिदत्ता प्रतीयते ।  
स किमग्निः, उत जीव., उताहो परमात्मेति विशये, अग्नि-  
जीवाविति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—परमात्मैवात्ता ।  
कृतः, चराचरग्रहणात् । चराचरयोः स्यावरजङ्गमयोः आद्यत्वे-  
नास्मिन्वाक्ये ग्रहणात् श्रवणात् । न हि परमात्मानं सर्वसंहर्ता-  
रमृतेऽन्यस्य कस्याचिच्चराचरात्तृत्वं संभवतीत्यर्थः ॥

इतश्च परमात्मैवात्तेत्याह—

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इत्यादिना परमात्मनः  
प्रकरणात् प्रकृतत्वात् 'क इत्या वेद यत्र सः' इति दुर्वि-  
शेष्यत्वरूपासाधारणलङ्काभेत्यर्थः ॥

पूर्वं म्रक्षत्रपदस्य मृत्युपदसंनिध्यादनित्यवस्तुपरत्ववदि-  
हापि पित्रच्छब्दस्य मंनिहितगुहाप्रवेशादिना बुद्धिक्षेत्रज्ञपर-  
त्वमस्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

अत्र पूर्वपक्षे बुद्धिभिन्नजीवज्ञानम्, सिद्धान्ते तु जीव-  
विलक्षणपरमात्मज्ञानमिति फलभेदः । कठवल्लीष्वेवं श्रूयते—

३. गुहाप्रविष्टा 'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके' इत्यादि ।

धिकरणम् । तत्र किं बुद्धिजीवौ निर्दिष्टौ, उत जीवपरमा-  
त्मानाविति विशये, बुद्धिजीवाविति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—  
इह गुहां प्रविष्टौ जीवपरमात्मानावेव । कृतः, आत्मानौ हि, हि  
यस्मादात्मानौ चेतनौ, 'ऋतं पिबन्तौ' इति कर्मफलभोगश्र-  
वणेन एकस्यात्मत्वे द्वितीयस्याप्यात्मत्वं न्याय्यम् । तत्र हेतुः  
तद्दर्शनात्, संख्याश्रवणे च संख्यावतारेकरूपत्वस्य लोके  
दर्शनादित्यर्थः ॥

इतश्च जीवपरमात्मानावेव गुहां प्रविष्टावित्याह—

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

'सोऽध्वनः पारमाप्नोति...' 'देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ  
जहाति' इति जीवपरमात्मनोरेवास्मिन्प्रकरणे गन्तृगन्तव्य-  
भावेन च विशेषितत्वादित्यर्थः ॥

पूर्वं प्राथमिकपिबन्ताविति द्वित्वश्रुत्या चेतनत्वेन तुल्य-  
जीवपरदृष्टयनुसाराश्रयमश्रुता गुहाप्रवेशादयो नीताः । तर्हि  
तद्देव 'दृश्यते' इति प्राथमिकप्रत्यक्षत्वोक्त्या अक्षिप्रतिवि-

म्वात्मावगत्यनुरोधाच्चरमश्रुता अमृतत्वादयः स्तुत्यर्थत्वेन  
कथंचिन्नेया इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्रतिविम्बोपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मोपास्तिरिति  
फलभेदः । उपकोसलविद्यायां छान्दोग्ये श्रूयते— ‘य एषो-  
४. अन्तरा ऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाच’  
धिकरणम् । इत्यादि । तत्र अक्षिण्यन्तरुपदिश्यमानः  
प्रतिविम्बादिः, उत परमात्मेति संशये, प्रतिविम्बादिरिति पूर्वः  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु— अन्तरः अक्षिमध्यगतः परमात्मैवोप-  
दिश्यते । कुतः, उपपत्तेः आत्मत्वामृतत्वामयत्वादीनामिहो-  
क्तानां परमात्मन्येवोपपत्तेः । ‘एतं संयद्दाम इत्याचक्षते’  
इत्यादिनिर्दिष्टसंयद्दामत्वादीनां च परमात्मन्येव, न प्रतिविम्बे-  
ऽन्यत्र वोपपत्तिः । अतः अक्ष्यन्तरः पुरुषः परमात्मै-  
वेत्यर्थः ॥

ननु सर्वगतस्याल्पमक्षि स्थानं न संभवति इति पूर्वपक्ष-  
बीजं दूषयितुमिदमाह—

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

‘यश्चक्षुषि तिष्ठन्’ इत्यादिचक्षुरादीनि स्थानानि आदयो

वेपाम् 'तस्योदिति नाम' 'हिरण्यश्मश्रुः' इत्यादिनामरूपाणां  
 वेपामुपासनार्थत्वेन व्यपदेशादिहापि परमात्मनोऽभिस्थाना-  
 दिव्यपदेशो नानुपपन्न इत्यर्थः ॥

प्रकरणादप्यक्षिस्थः परमात्मैवोपदिश्यत इत्याह—

**सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥**

'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति वाक्योपक्रमे श्रूय-  
 माणं यत्सुखविशिष्टं ब्रह्म तस्यैवेहाभिधानादित्यर्थः ॥

प्रकरणादक्षिस्थस्य ब्रह्मत्वमभिधाय लिङ्गादपि तदाह—

**श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥**

श्रुता उपनिषत् रहस्यं ब्रह्मविज्ञानं यस्य स तथा, तस्य ब्र-  
 ह्मविदो या गतिः देवयानाख्या 'अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण'  
 इत्यादिश्रुतौ 'अग्निज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम्'  
 इति स्मृतौ च प्रसिद्धा । तस्या गतेः इहापि 'आदित्याच्चन्द्रमसम्'  
 इत्यादावभिधानात् अक्षिस्थस्य ब्रह्मत्वं निश्चीयत इत्यर्थः ॥

इत्थं सिद्धान्तमभिधाय पूर्वपक्षं प्रत्याह—

**अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥**

उपासकस्य सर्वत्राक्षिणि प्रतिबिम्बसंपादकबिम्बभूतपुरु-  
 षान्तरस्यानवस्थानात्, असंभवाच्च अमृतत्वादिगुणानां न

च्छायात्मादिरितरः । अतः परमात्मैवाक्षिस्थान उपादिश्यत  
इति सिद्धम् ॥

पूर्वम् 'स्थानादिव्यपदेशाच्च' इति सूत्रे 'यः पृथिव्यां  
तिष्ठन्' इत्याद्यन्तर्यामिन्नाक्षणस्यम् 'यश्चक्षुषि तिष्ठन्' इत्या-  
दिवाक्यम् अन्तर्यामिणो ब्रह्मत्वं सिद्धवत्कृत्योदाहृतम् । तदा-  
क्षिप्य समाधत्त इत्याक्षेपसंगत्येदमाह—

“अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्म-  
व्यपदेशात् ॥ १८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्रधानस्य योगिनो जीवस्य बोधास्तिः,  
सिद्धान्ते परमात्मन एवेति फलभेदः । बृहदारण्यके श्रूयते—  
/ ५. अन्तर्याम्य- 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्... पृथिवीमन्तरो  
धिकरणम् । यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः' इत्यादि ।  
तत्र अन्तर्यामी प्रधानम्, उत अणिमादिविशिष्टो जीवः,  
उताहो परमात्मेति विशये, प्रधानजीवाविति पूर्वः पक्षः ।  
सिद्धान्तस्तु—इह अधिदैवादिषु श्रूयमाणोऽन्तर्यामी परमा-  
त्मैव । कुतः, तद्धर्मव्यपदेशात् तस्य परमात्मनो ये धर्माः  
सर्वान्तर्यामित्वात्मत्वामृतत्वाद्द्वयः साधारणाः तेषामिह व्यप-  
देशादित्यर्थः ॥

ननु प्रधानमन्तर्याम्यस्त्वित्याशङ्क्याह—

न च स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

स्मार्तं सांख्यस्मृतिकल्पितं प्रधानं नान्तर्यामि । कुत,  
अतद्धर्माभिलापात् ; अत्र तच्छब्देन प्रधानमुच्यते, न तत्  
असत्, प्रधानभिन्नपरमात्मा, तस्यैव चेतनस्य ये धर्माः  
'अदृष्टो द्रष्टाश्रुतः श्रोता...' इति वाक्यशेषे श्रूयमाणादृ-  
ष्टत्वादयः, तेषामिहाभिलापात् अभिधानादित्यर्थ ॥

ननु तर्हि चेतनो जीवो योगी भवत्वन्तर्यामीत्यत आह—

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैवमधीयते ॥ २० ॥

शारीरो नान्तर्यामीति पूर्वसूत्रात् नवोऽनुपङ्गः । कस्मात्  
उभयेऽपि 'यो विज्ञाने तिष्ठन्...' इति काण्वाः, 'य  
आत्मनि तिष्ठन्...' इति माव्यंदिनाः, तेऽप्यन्तर्यामिणो  
भेदेन एनं शारीरं पृथिव्यादिवदाधिष्ठानत्वेन नियम्यत्वेन  
अधीयते । अतोऽधिदैवादिष्वन्तर्यामी परमात्मैवेति सिद्धम् ।

पूर्वं प्रधानविरोधिद्रष्टृत्वादिधर्मवशात् न प्रधानमन्तर्या-  
मीत्युक्तम् । तर्हि तद्विरोधिधर्माणामत्राश्रयणात् प्रधानमेवात्  
श्रयत्वादिगुणको भूतयोनिः स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येव  
माह—

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥

पूर्वपक्षे प्रधानस्य शारीरस्य वा ध्यानम्, सिद्धान्ते निर्विशेषत्रद्विज्ञानमिति फलभेदः । मुण्डके श्रूयते—‘यत्तददृश्य-  
 ६ अदृश्यत्वाद्य- मग्राह्यम्... तदव्ययं यद्भूतयोनिं परिप-  
 धिकरणम् । इयन्ति धीराः’ इति । तत्र किम् अदृ-  
 श्यत्वादिगुणको भूतयोनिः प्रधानम्, उत शारीरः, किं वा  
 परमात्मेति संदेहे, प्रधानशारीराविति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्त-  
 न्तस्तु—‘यत्तददृश्यम्...’ इत्यादौ श्रुता अदृश्यत्वादयो  
 गुणाः यस्य, सोऽदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः परमात्मैव ।  
 कुतः, धर्मोक्तेः ‘यः सर्वज्ञः सर्ववित्’ इत्यादिश्रूयमाणसर्व-  
 ज्ञत्वादेः परमेश्वरधर्मस्य भूतयोनौ निर्देशात् । न ह्यचेतने  
 प्रधाने किञ्चिज्ज्ञे शारीरे वा सर्वज्ञत्वादिधर्मः संभवति, येन  
 भूतयोनिता स्यात् । अतो भूतयोनिः परमात्मैवेत्यर्थः ॥

भूतयोनिः परमात्मत्वे हेत्वन्तरमाह—

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

विशेषणं च भेदव्यपदेशश्च विशेषणभेदव्यपदेशौ ताभ्याम्  
 इतरौ प्रधानजीवी न भूतयोनी भवतः । तत्र ‘दिव्यो  
 ह्यमूर्तः पुरुषः...’ इत्यादिना दिव्यत्वादिविशेषणप्रवणत्वात्  
 न जीवः; ‘अक्षरात्परतः परः’ इत्यक्षरस्याव्याकृतस्य पर-



मात्मनश्च भेदेन व्यपदिष्टत्वात् न प्रधानं भूतयोनिः; अपि तु परमात्मैवेत्यर्थः ॥

भूतयोने परमात्मत्वे हेत्वन्तरमाह—

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

‘अग्निर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यौ’ इत्यादिसर्वकार्यात्मकरूपस्योपन्यासात् परमात्मैव भूतयोनिरिति वृत्तिकारमतम् । ‘पुरुष एवेदं विश्वं कर्म’ इत्यादिसर्वात्मकरूपोपन्यासात् परमात्मैव भूतयोनिरिति भगवत्पादीयमतम् ॥

पूर्वं रूपोपन्यासप्रसङ्गात् वैलोक्यदेही वैश्वानरोऽत्र सृष्टो विचार्यत इति प्रसङ्गसंगत्येदमाह । यद्वा, पूर्वम् उपक्रमस्थादृश्यत्वादिसाधारणधर्मस्य वाक्यशेषस्थसर्वज्ञत्वादिलिङ्गेन ब्रह्मनिष्ठत्वमुक्तम् । तद्वदत्राप्युपक्रमस्थसाधारणवैश्वानरशब्दस्य वाक्यशेषस्थहोमाधारत्वलिङ्गेन जाठरनिष्ठत्वमस्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे जाठरादेरुपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मण इति फलभेद । छान्दोग्ये वैश्वानरविद्यायाम् ‘को न आत्मा किं ब्रह्म’ इति ‘आत्मानमेवेमं वैश्वानरम्...’ इति चोपक्रम्याम्ना-

यते— 'यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानर-  
 ७. वैश्वानरा- मुपास्ते' इत्यादि । तत्र किं वैश्वानरो जाठ-  
 धिक्करणम् । राम्निः, उत भूताग्निः, उत आदित्यादिदेवता,  
 आहो शारीरः, आहोस्वित् परमेश्वर इति विशये, जाठरादि-  
 रिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— वैश्वानरः परमात्मैव ।  
 कुतः, साधारणशब्दविशेषात् साधारणशब्दयोर्विशेषः तस्मा-  
 दित्यर्थः । जाठरभूताग्न्यादित्यदेवतासु साधारणो वैश्वानर-  
 शब्दः; जीवपरमात्मनोः साधारणः आत्मशब्दः; तयोः  
 वैश्वानरात्मशब्दयोः उभयत्र साधारणयोरपि सतोः परमात्म-  
 परत्व एव विशेषोऽवगम्यते । 'तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वान-  
 नरस्य मूर्धैव सुतेजाः' इत्यादौ उक्तशुमूर्धत्वादिः सर्वात्मकप-  
 रमात्मपरत्व एव विशेषोऽवगम्यते, उपपन्नतरत्वात् । तस्मात्  
 वैश्वानरः परमात्मैव, न जाठरः; चरमश्रुतहोमाधारत्वापे-  
 क्षया प्रथमश्रुतशुमूर्धत्वादेर्धलवत्वादिति सिद्धम् ॥

स्मृत्या च श्रुत्यर्थः शक्यो निर्णेतुमित्याह—

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

वैश्वानरशब्दस्य परमात्मपरत्वे स्मर्यमाणम् 'यस्याग्नि-  
 रास्यं शीर्मूर्धा खम्...' इत्यादिस्मृत्युक्तत्रैलोक्यात्मकं रूपम्,  
 अनुमानं स्यात् अनुभापकं लिङ्गं स्यादित्यर्थः । एवं च स्मृतौ

परमेश्वरस्यैवोक्तत्वान् तन्मूलभूतश्रुतौ विद्यमानवैश्वानरशब्द  
परमात्मपर एवेति तात्पर्यम् । सूत्रे इति-शब्द हेतौ, यस्मा  
देव लिङ्गमस्ति तस्माद्वैश्वानरः परमात्मैवेति सिद्धम् ॥

सिद्धान्तविधिं विधान्तरेणाक्षिप्य समाधातुमाह—

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच्च नेति चेन्न  
तथादृष्ट्युपदेशादसंभवात्पुरुषमपि  
चैनमधीयते ॥ २६ ॥

शब्दस्तावत् वैश्वानरशब्दो न परमात्मपर, जाठरादौ  
रूढत्वात्, आदिशब्देन 'हृदय गार्हपत्य' इत्याद्यभिप्रितय  
कल्पनम् 'तद्यद्भक्त प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयम्' इत्यादिना  
प्राणाहुत्याधारतासकीर्तनं च गृह्यते, एतेभ्यो हेतुभ्यो जाठर  
एव वैश्वानर । किं च अन्तःप्रतिष्ठानात् पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठित  
वेद' इति वैश्वानरस्य अन्तःप्रतिष्ठानश्रवणात् जाठर एव वैश्वा  
नरो न परमात्मेति चेत् न । कुत, तथादृष्ट्युपदेशान् तथा  
जाठररूपेण परमेश्वरस्य दृष्टे उपास्ते उपदेशात्, 'मनो  
मय' इत्यादिवन् । अथवा तथा तस्मिन् जाठरे परमेश्वर  
दृष्टेरुपदेशात् 'मनो ब्रह्मेत्युपास्मीति' इतिवत् । ननु जाठर  
एव वैश्वानरो मुख्योऽस्तु, तत्राह— असमयादिति, 'मूर्ध्वे

सुतेजाः' इत्यादेः जाठरे तावदसंभवादित्यर्थः । किं च पुरु-  
षमपि चैनं वैश्वानरं वाजसनेयिनोऽधीयते— 'एतमेवमग्निं  
वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद' इति । अतः  
परमेश्वरस्य सर्वात्मकतया पुरुषविधत्वाद्युपपत्तेः वैश्वानरः  
परमात्मैवेति सिद्धम् ॥

इत्थं द्युमूर्धत्वादिविशेषस्य जाठरविषयत्वं संदूष्य देव-  
तादिविषयत्वं दूषयितुमाह—

अत एव न देवताभूतं च ॥ २७ ॥

देवता च भूतं च देवताभूतम्; एकवद्भावः । उभयमपि  
न वैश्वानरः । कुतः । अत एव उक्तेभ्यो हेतुभ्यः । न हि  
विकारस्य भूताग्नेः विकारान्तरद्युलोकाद्यात्मकत्वं सम्भवति ।  
न च देवताया ऐश्वर्ययोगात्तदास्त्विति वाच्यम्, तस्याः परमे-  
श्वराधीनैश्वर्यवत्त्वात् । अतो वैश्वानरः सर्वात्मकः परमात्मै-  
वेत्यर्थः ॥

पूर्वं जाठरार्थकत्वं वैश्वानरादिशब्दस्याभ्युपेत्य जाठरोपा-  
धिकं जाठरप्रतीकं वा ब्रह्मोपास्यमित्यभिहितम् । अधुना विना  
वैश्वानरोपाधिकल्पनां साक्षादेव परमात्मोपासनापरिमहे विरो-  
धाभावं जैमिनिराचार्यो मन्यत इत्याह—

साक्षादप्यचिरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

वैश्वानरस्य पूर्वापरपर्यालोचनया ब्रह्मत्वे निर्णीते, विश्व-  
श्चासौ नरश्चेति विश्वानरः सर्वात्मकः, विश्वानर एव वैश्वान-  
नर इति योगेन वैश्वानरशब्दो ब्रह्मपरतया नेतव्य इति  
तात्पर्यार्थः ॥

ननु परमात्मपरत्वे कथं प्रादेशमात्रश्रुतिः इत्याशङ्क्य तां  
व्याख्यातुमाह—

अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ २९ ॥

अनवच्छिन्नस्यापि परमात्मनः प्रादेशमात्रत्वमुपपद्यते ।  
कुतः, अभिव्यक्तेः उपासकानामनुग्रहाय परमेश्वरो हृदयादि-  
स्थानेषु प्रादेशपरिमाणोऽभिव्यज्यते किलेत्याश्मरथ्याचार्यो  
मन्यत इत्यर्थः ॥

मतान्तरमाह—

अनुस्मृतेर्धादरिः ॥ ३० ॥

प्रादेशमात्रहृदयपुण्डरीकस्थेन मनसा अनुस्मृतेर्ध्यानात्  
प्रादेशमात्र इत्युपचर्यत इति वादरिराचार्यो मन्यत इति ॥

मतान्तरमाह—

संपत्तेरिति जैमिनिस्तथाहि  
दर्शयति ॥ ३१ ॥

मूर्धप्रभृति चुबुकान्ते प्रादेशमात्रे वैश्वानरस्योपास्यत्वप्रति-  
पादनात् परमेश्वरस्य प्रादेशमात्रत्वं संपन्नम् । ततः प्रादेश-  
मास्यत्वसंपत्तेः प्रादेशमास्यश्रुतिरुपपद्यत इति जैमिनिराचार्यो  
मन्यते । अस्मिन्नर्थे श्रुत्यन्तरसंवादमाह सूत्रकारः— तथा  
हि दर्शयति ; ' प्रादेशमात्रमिव ह वै देवाः सुविदिता अभि-  
संपन्नाः ' इत्यादि वाजसनेयब्राह्मणं मूर्धादिचुबुकान्तेषु द्युप्र-  
भृतीन् पृथिव्यन्तानवयवान् त्रैलोक्यात्मनो वैश्वानरस्य संपा-  
दयत् प्रादेशमास्यत्वसंपत्तिं परमात्मनो दर्शयतीत्यर्थः ॥

प्रादेशमात्रश्रुतिः संपत्तिनिमित्ता इत्यत्र श्रुत्यन्तरमाह—

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

अस्मिन्प्रादेशपरिमाणे मूर्धचुबुकान्तराले एनं परमेश्वरं  
जावालाः 'य एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा सोऽविमुक्ते प्रति-  
ष्ठित इति...' इत्याद्यामनन्ति । अतः प्रादेशमास्यश्रुतिरुपप-  
न्नेत्यर्थः । तस्मात्सर्वात्मकः परमात्मैवेहोपास्य इत्यतिशो-  
भनम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्व-  
पकाशिकाया प्रथमाध्यायस्य

द्वितीयः पादः ॥



## तृतीयः पादः ॥

इत्थं द्वितीयपादे अस्पष्टब्रह्मलिङ्गवाक्यानां प्रायश उपा-  
स्यत्वेन ब्रह्मणि समन्वय. प्रत्यपादि । अधुना तादृशानां  
१ शुभ्वाद्य वाक्यानां प्रायशो ज्ञेयत्वेन ब्रह्मणि सम-  
धिकरणम् । न्वयं प्रतिपादयितुं तृतीयपादोऽयमारभ्यते ।  
वैश्वानराधिकरणे त्रैलोक्यात्मा वैश्वानरः परमात्मेत्यभिहितम्,  
तर्हि त्रैलोक्यायतनमन्यदित्याक्षिप्य समाधानादाक्षेपसंगत्या,  
उपक्रमस्थसाधारणशब्दस्य वाक्यशेषस्यगुमूर्धत्वादिना ब्रह्म-  
परत्वमुक्तम्, तद्वदत्रापि उपक्रमस्थसाधारणायतनत्वस्य 'अमृ-  
तस्यैव मेतु ' इति वाक्यशेषस्यमेतुत्वलिङ्गेन परिच्छिन्नप्रधाना-  
नादिपरत्वमस्तिप्रति दृष्टान्तसंगत्या वा इदमाधिकरणमारभते—

शुभ्वाद्यायतन स्वशब्दात् ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्रधानाद्युपास्ति, मिद्वान्ते ब्रह्मप्रमितिरिति  
फलभेदः । मुण्टके श्रूयते— ' यस्मिन्धौ. पृथिवी चान्तरि-  
क्षमोतम् ..' इत्यादि । तत्र शुभ्वादीनामोतत्वेन किञ्चिदायतनं  
प्रतीयते । तर्कि प्रयानम्, उत जीव., आहोस्विद्ब्रह्मेति

संशये, प्रधानादिरिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—द्युभ्वाद्याय-  
तनं द्यौश्च भूश्च द्युभ्वौ, द्युभ्वौ आदी यस्य द्यौःपृथिव्यन्त-  
रिक्षमित्येवमात्मकस्य, तद्द्युभ्वादि, तस्यायतनम् अधिष्ठानं  
ब्रह्मैव । कुतः, स्वशब्दात् स्वस्य परब्रह्मणो वाचको य आत्म-  
शब्दः ‘ तमेवैकं जानय आत्मानम् ’ इति श्रुतः तन्मादित्यर्थः ।  
एवं च उपक्रमस्थसाधारणायतनत्वस्य गौणसेतुत्वलिङ्गात्प्र-  
थमश्रुतात्मश्रुत्या ब्रह्मपरत्वमेव, न प्रधानादिपरत्वमिति भावः ॥

द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्मेत्यत्र हेत्वन्तरमाह—

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

मुक्तेरुपसृप्यं मुक्तोपसृप्यम्, भावप्रधानोऽयं निर्देशः ।  
तथा च ‘ तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति  
दिव्यम् ’ इति ब्रह्मणोऽविद्यातत्कार्यसकलानर्थोच्छेदद्वारा  
मुक्तप्राप्यत्वस्य व्यपदिश्यमानत्वात् । अतो द्युभ्वाद्यायतनं  
ब्रह्मैवेत्यर्थः ॥

सिद्धान्तमभिधाय प्रधानपक्षं निषेधति—

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

अनुमीयत इत्यनुमानम्, सांख्यपरिकल्पितं प्रधानम् ।  
न तद्द्युभ्वाद्यायतनम् । कुतः, अतच्छब्दात् तस्याचेतनस्य



प्रधानस्य प्रतिपादकः शब्दः तच्छब्दः, न तच्छब्दोऽतच्छब्दः,  
तस्मात् प्रधानप्रतिपादकशब्दस्येहाश्रवणात्, प्रत्युत तद्विप-  
रीतचेतनप्रतिपादकस्य 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इत्यादेः शब्दस्य  
श्रवणादित्यर्थः ॥

ननु तर्हि शारीरोऽस्तु द्युभ्वाद्यायतनम्, तस्य चेतनत्वा-  
दियोगादित्याशङ्क्याह—

**प्राणभृच्च ॥ ४ ॥**

प्राणभृत् शारीरोऽपि न द्युभ्वाद्यायतनम् । कुतः, अतच्छ-  
ब्दादेव, शारीरस्य सर्वज्ञत्वासंभवात् तत्साधारण आत्मश-  
ब्दोऽतच्छब्द एव ॥

शारीरनिरासे हेत्वन्तरमाह त्रिभिः सूत्रैः—

**भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥**

'तमेवैकं जानथ' इति ज्ञातृज्ञेयभावेन जीवपरयोर्भेदेन  
व्यपदिश्यमानत्वादित्यर्थः ॥

**प्रकरणात् ॥ ६ ॥**

'कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातम्' इत्युप-  
क्रमान् ब्रह्मण एवेदं प्रकरणम् । न हि शारीरज्ञानात् सर्ववि-  
ज्ञानं संभवति । तस्मात्प्रकरणादपि न शारीर इत्यर्थः ॥

## स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥

‘ द्वा सुपर्णा ’ इति मन्त्रे ‘ अतश्चन्नन्यो अभिचाकशीति ’ इत्यौदासीन्येन स्थितिः परमात्मनो निर्दिश्यते , ‘ तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति ’ इति अदनं शारीरस्य । अतः स्थित्यदनाभ्यां न शारीरो शुभ्वाद्यायतनम् , अपि तु परं ब्रह्मेवेति सिद्धम् ॥

पूर्वमात्मशब्दात् शुभ्वाद्यायतनं ब्रह्मेत्युक्तम् । तन्न ; ‘ तरति शोकमात्मवित् ’ इत्यत्राब्रह्मणि प्राणेऽपि आत्मशब्दप्रयोगादित्याक्षेपसंगत्येदमाह—

## भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्राणोपास्तिः, सिद्धान्ते तु ब्रह्मधीरिति फलभेदः । छान्दोग्ये श्रूयते— ‘ भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य २. भूमाधि- इति भूमानं भगवो विजिज्ञास इति । यत्र करणम् । नान्यत्पश्यति... ’ इत्यादि । तत्र किं प्राणो भूमा, उत परमात्मेति संदेहे, प्राण इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— भूमा परमात्मैव । कुतः, संप्रसादादध्युपदेशात् सम्यक्प्रसीदत्यासिन् जीव इति संप्रसादः, सुपुप्त्यवस्था, तस्यां प्राणो जागर्तीति संप्रसादशब्देन प्राणोऽभिधीयते ; प्राणादधि प्राणोपदेशानन्तरम्, ‘ एष तु या अतिवदति यः

सत्येनातिवदति' इति तु-शब्देन प्राणवादस्यानतिवादित्वमभि-  
धाय सत्यशब्दवाच्यपरमात्मवादस्यातिवादित्वं ब्रुवता भूम्न  
एवोपदिश्यमानत्वात् । ' तरति शोकमात्माविन्' इति प्रश्नवाक्ये  
आत्मोपक्रमेणात्मप्रकरणात्प्राणसंनिधेरुर्वलतया न प्राणो भूमा,  
परमात्मैवेति सिद्धम् ॥

परमात्मनो भूमत्वे युक्त्यन्तरमाह—

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

' यत्र ना-न्यत्पश्यति' इत्यादिनोक्तानां सर्वव्यवहाराभा-  
वादिधर्माणां परमात्मन्येवोपपत्तेः परमात्मैव भूमेत्यर्थः ॥

पूर्वं सत्यशब्दस्य ब्रह्मणि रूढत्वात् भूमा ब्रह्मेत्युक्तम् ।  
तद्वदिहाप्यक्षरशब्दस्य वर्णे रूढत्वाद्धर्ण एवाक्षरमस्त्विति दृष्टा-  
न्तसंगत्येदमाह—

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

अत्र पूर्वपक्षे ओंकाररूपाक्षरोपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मज्ञान-  
मिति फलभेदः । बृहदारण्यके गार्गी प्रति याज्ञवल्क्य आह—

३ अक्षरा- 'एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्य-

धिकरणम् । स्थूलम्...' इत्यादि । तत्र किम् अक्षरशब्देन

वर्ण उच्यते, एत ब्रह्मेति संदेहे, वर्ण इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्-

न्तस्तु—न क्षरतीत्यक्षरं ब्रह्मैव । कुतः, अम्बरान्तघृतेः 'एत-  
स्मिन्नु रत्न्यक्षरे गार्ग्यानाम ओतश्च प्रोतश्च' इति पृथिव्यादेः  
आकाशान्तस्य विकारजातस्य धारणादित्यर्थः ॥

नन्वम्बरान्तधारणं प्रधानेऽपि संभवतीत्यत आह—

मा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

मा च घृतिः परमेश्वरस्यैव कर्म, नान्यस्याचेतनस्य । कुतः  
प्रशासनान् 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ  
विधृतौ तिष्ठतः' इत्यादिना प्रशासनश्रवणादित्यर्थः ॥

प्रधानादिनिरासेन ब्रह्मोपादाने हेत्वन्तरमाह—

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

अन्यस्य प्रधानादेः भावो धर्मः सोऽन्यभावः, तद्व्यावृत्तेः  
'तद्वा एतदक्षरं गार्ग्यदृष्टं द्रष्टु...' इत्यादितद्विपरीतधर्म-  
श्रवणान्न न प्रधानादि अक्षरम् ; किंतु ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥

पूर्वं वर्णे ब्रह्मस्याक्षरशब्दस्य जगद्दृष्टिलक्षणलिङ्गेन ब्रह्मणि  
'न क्षरति' इति योगवृत्तिराभिवा । तद्वदिहापि देशपरिच्छि-  
न्नफलश्रुतिलिङ्गेन परशब्दस्य आपोक्षकपरत्वविशिष्टे हिरण्य-  
गर्भे वृत्तिरस्ति इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

ईक्षानिकर्मव्यपदेशात्सः ॥ १३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे कार्यब्रह्मोपास्ति, सिद्धान्ते परब्रह्मोपास्तिरिति फलभेदः । प्रश्नोपनिषदि श्रूयते— 'यः पुनरेतं त्रिमात्रेणो-  
४. ईक्षतिकर्मा- मित्येतेनैवाक्षरेण परपुरुषमभिध्यायीत.'

धिकरणम् । इति । तत्र ध्येयं वस्तु किं हिरण्यगर्भाख्य-  
मपरं ब्रह्म, उत परब्रह्मेति विशये, अपरमिति पूर्वं पक्षः ।  
सिद्धान्तस्तु—स. ध्यातव्यः परमात्मैव । कुत, ईक्षतिकर्मव्य-  
पदेशात् 'परात्परं पुरिशय पुरुषमीक्षते' इति वाक्यशेषे  
ध्यातव्यस्य ईक्षतिकर्मत्वेन व्यपदेशात्, ध्यानेक्षणयोरेकवि-  
पयत्वनियमात् । अतः क्रममुक्त्यर्थमौकाराबलम्बनेन ध्यात-  
व्यः परमात्मैवेति समञ्जसम् ॥

पूर्वं परपुरुषशब्दस्य ब्रह्मणि रूढत्वात् ब्रह्म उपास्यमित्यु-  
क्तम् । तद्वदिहाप्याकाशशब्दस्य भूताकाशे रूढत्वात् तस्यैवो-  
पास्यत्वमस्त्विति दृष्टान्तसगत्येदमाह—

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे आकाशाद्युपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मोपास्ति-  
रिति फलभेदः । छान्दोग्ये श्रूयते— 'अथ यदिदमास्मिन्न-  
५. दहरा- छपुरे दहरपुण्डरीकवेश्म दहरोऽस्मिन्न-  
धिकरणम् । न्तराकाश.' इत्यादि । तत्र दहरपुण्डरीके  
यो दहराकाशः श्रुतः स किं भूताकाशः, उत जीवः, उताहो

परमात्मेति विशये, भूताकाशादिरिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्त-  
स्तु—दहराकाशः परमात्मैव । कस्मात्, उत्तरेभ्यः 'यावान्वा  
अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे अस्मिन्धावा-  
पृथिवी अन्तरेव समाहिते एष आत्मापहतपाप्मा' इत्यादि-  
वाक्यशेषगतेभ्य आकाशोपमानत्वद्यावापृथिव्यधिष्ठानत्वात्म-  
त्वापहतपाप्मत्वादिहेतुभ्य इत्यर्थः ॥

दहराकाशस्य परब्रह्मपरत्वे हेत्वन्तरमाह—

गतिशब्दाभ्यां तथाहि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥

'इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न  
विन्दन्ति' इति दहरवाक्यशेषे प्रजाशब्दवाच्यानां जीवानां  
प्रत्यहमुच्यमाना प्रकृतदहरविषया या गतिः, यश्च ब्रह्मलोक-  
शब्दः, ताभ्यां दहरस्य परब्रह्मतावगम्यते । तथाहि दृष्टं  
श्रुत्यन्तरे 'सता सोम्य तदा संपन्नो भवति' इति । एवं च  
प्रत्यहं हिरण्यगर्भलोकगमनासंभवाद्ब्रह्मैव लोक इति सामाना-  
धिकरण्यस्य परिग्रहे अहरहर्गमनमेव लिङ्गं ज्ञापकम् । च-  
शब्देन निपादस्थपतिन्यायोऽपि सामानाधिकरण्यपरिग्रहे सू-  
चित इति ध्येयम् ॥

दहरस्य परब्रह्मत्वे हेत्वन्तरमाह द्वाभ्याम्—

घृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

‘अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेपां लोकानामसंभेदाय’ इति श्रुताया घृतेरपि हेतोर्दहराकाशः परमात्मैव । अस्य च सर्वलोकविधारणलक्षणमहिम्नः अस्मिन् परमात्मनि ‘एष भूतपाल एष सेतुर्विधरणः’ इत्यादिश्रुत्यन्तरेऽप्युपलब्धेरित्यर्थः ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

दहराकाशस्यापि परमात्मन्येव प्रसिद्धेः, लोकरूढ्यपेक्षया ‘आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता’ इत्यादिश्रौतरूढेर्बलीयस्त्वादहराकाशः परमात्मैव, न भूताकाश इति सिद्धम् ॥

ननु तर्हि जीवोऽस्त्वित्याशङ्क्याह—

इतरपरामर्शात्स इति चेन्नासंभवात् ॥ १८ ॥

‘एष संप्रसादः’ इति संप्रसादशब्देन इतरस्याप्यास्मिन्प्रकरणे परामर्शात्स जीवो दहराकाशोऽस्त्विति चेत्, न । असंभवात् जीवे आकाशोपभेयत्वापहतपाप्मत्वादीनामसंभवादित्यर्थः ॥

इत्यमभिहितासंभवस्यासिद्धिमाशङ्क्य परिहरति—

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

उत्तरात् 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इत्यादिप्रजाप-  
तिवाक्यात् जाग्रदाद्यवस्थापन्ने जीवे अपहतपाप्मत्वादिसंभवा-  
च्चीव एव दहराकाश इति चेत्, अत्राह—आविर्भूतस्वरूपस्तु ।  
तुशब्दो जीवशङ्कान्यावृत्त्यर्थः । यतः तत्राप्याविर्भूतं पारमा-  
र्थिकं स्वरूपमस्येत्याविर्भूतस्वरूपो जीवो विवक्षितः, न तु  
जीवत्वेन रूपेण; 'परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनि-  
ष्पद्यते' इत्युपसंहारदर्शनात् । अतः तस्य ब्रह्मत्वेनापहतपा-  
प्मत्वादिसंभव इति जीवत्वेन तदसंभवान्न पूर्वसूत्रस्थहेतु-  
रसिद्ध इति भावः ॥

ननु तर्हि 'संप्रसादः' इति जीवपरामर्शो व्यर्थः स्यादि-  
त्यत आह—

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

जीवपरामर्शः 'अभिनिष्पद्यते' इति उपसंपन्नव्यपर-  
मात्मपर एव, न जीवप्रतिपादनार्थ इत्यर्थः ॥

जीवपूर्वपक्षबीजमाशङ्क्य परिहरति—

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इत्याकाशस्याल्पत्वश्रवणान्न पर-  
मात्मत्वम्, किं तु जीवत्वमिति चेत्, तत्र समाधानमुक्तम्



‘अर्भकौकस्त्वात्तद्व्यपदेशाच्च...’ इत्यत्र । तस्माद्दहराकाशः परमात्मैवोपास्य इति सिद्धम् ॥

पूर्वम् ‘परं ज्योतिरुपसंपद्य...’ इति वाक्यार्थविचारप्रसङ्गान् ‘तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिः...’ ‘...आयुर्होपासतेऽमृतम्’ इति वाक्योक्तपरंज्योतिषसाधकम् ‘न तत्र सूर्यः’ इत्यादिवाक्यं विचार्यत इति प्रसन्नसंगत्येदमाह—

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे अलौकिकतेजस उपास्तिः, सिद्धान्ते निर्विशेष-ब्रह्मधीरिति फलभेदः । मुण्डके श्रूयते— ‘न तत्र सूर्यो  
६. अनुकृत्य- भाति न चन्द्रतारकम्...’ इत्यादि ।  
धिकरणम् । तत्र सूर्यादिजगद्भासकतया प्रतीयमानं किं तेजोविशेषः, उत ब्रह्मेति संशये, प्रबलेन तेजसा दुर्बलस्याभिभवदर्शनात्तेजोविशेष इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— तथा प्रतीयमानं ब्रह्मैव । कुतः, अनुकृतेः अनुकृतिरनुकरणं तस्मात्, ‘तमेव भान्तमनुभाति सर्वम्’ इत्यनुमानात् । न हि सूर्यादिकं तेजस्तेजोऽन्तरमनुभाति, लोके तददर्शनात् । तर्हि प्राप्तं स्वतः सूर्यादेर्भानमित्यस्माद्— तस्य चेति । ‘तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ इति ब्रह्मभासा भास्यत्वावगमात् । न च विपरीतं किं न स्यादिति वाच्यम्, तच्छुभ्रं ज्योतिषां

ज्योतिः' इति वाक्योपक्रमे ब्रह्मणः स्वयंज्योतिष्ठावगमात्, 'न तत्र...' इति तच्छब्देन तस्यैव प्रकृतज्योतिषः परामर्शोत् । अतः स्वयंज्योतिः सूर्यादिसकलजगदवभासकं ब्रह्मैव, न तु लौकिकं तेजः, तस्यात्राप्रकृतत्वादिति सिद्धम् ॥

अस्मिन् श्रुत्युक्तार्थे स्मृतिं दर्शयितुमाह—

अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥

'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः' 'यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम्...' इति भगवद्गीतासु स्मर्यत इत्यर्थः ॥

पूर्वमनुमानादिना लिङ्गेन तत्रेति विषयसप्तमीं कृत्वा न भातीत्यादौ णिजध्याहारेण न भासयतीत्यर्थो वर्णितप्रायः । तये-

७. प्रामिता- हापि 'अद्भुष्टमात्रः' इति परिमाणलिङ्गाब्धि-  
धिकरणम् । वमादाय ईशानोऽस्मीति भावयेदिति विध्य-  
ध्याहारेणोपास्तिपरमद्भुष्टवाक्यमस्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे जीवोपास्तिः, सिद्धान्ते तस्यैव परमात्मतया धीरिति फलभेदः । कठवह्नीषु श्रूयते— 'अद्भुष्टमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाधूमकः । ईशानो भूतभव्यस्य...' इति ।

तत्र किमयमङ्गुष्ठवाक्यप्रतिपाद्यो जीवः, उत ब्रह्मेति संदेहे,  
जीव इति पूर्वं पक्षः । सिद्धान्तस्तु— प्रमितः वाक्यप्रति-  
पाद्यः प्रत्यंगभिन्नपरमात्मैव । कुतः, शब्दादेव 'ईशानो  
भूतभव्यस्य...' इत्यत्र ईशानशब्दात् । न चाङ्गुष्ठमात्रजी-  
वलिङ्गविरोधः, लिङ्गश्रुत्योर्विरोधे भूतेरेव प्रबलत्वात् । न  
च परमात्मनोऽङ्गुष्ठमात्रत्वानुपपत्तिः, अङ्गुष्ठमात्रजीवानुवादेन  
ब्रह्माभेदबोधनादिति समञ्जसम् ॥

ननु जीवस्य परमार्थतः सर्वगतब्रह्मत्वेन कयमङ्गुष्ठमात्र-  
त्वमित्यत आह—

दृश्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः । मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्य,  
मनुष्याणां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात्तदपेक्षया सर्वगतस्यात्मनोऽ-  
ङ्गुष्ठमात्रत्वमविरुद्धम् । अतोऽङ्गुष्ठवाक्ये प्रतिपाद्यः परमात्मै-  
वेति सिद्धम् ॥

पूर्वं मनुष्याधिकारं शास्त्रमित्युक्ते तर्ह्यमनुष्याणां देवादी-  
नामधिकारो न स्यादित्याक्षिप्य समाधीयत इत्याक्षेपसंगत्या  
प्रसङ्गसंगत्या वा इदमाह—

तदुपर्यपि वादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥

अत्र पूर्वपक्षे मन्त्राद्यप्रामाण्यादुपगमनादिवाक्यानामपि  
-स्वार्थे तदयोगात्तत्त्वमस्यादेरपि नैक्यनिष्ठतेति फलम् ,

c. देवताधि- सिद्धान्ते तत्सर्वसंभवादैक्यनिष्ठतेति फलम् ।

करणम् । बृहदारण्यके श्रूयते— ' तद्यो यो देवानां

प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत् ' इत्यादि । तत्र किं देवानां

ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्ति न वेति मंदेहे, नास्तीति पूर्वः

पक्षः । सिद्धान्तस्तु—तदुपर्यपि तेषां मनुष्याणामुपरिष्ठात्

ये देवादयः तेषामपि ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्तीति बादरा-

यण आचार्यो मन्यते स्म । कस्मान् , संभवात् अर्थित्वसाम-

र्घ्याद्यधिकारकारणस्य संभवादित्यर्थः ॥

ननु यदीन्द्रादीनां विग्रहवत्त्वेन विद्याधिकारः, तर्हि कर्मणि  
विरोध इत्याशङ्क्याह—

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्ते-  
र्दर्शनात् ॥ २७ ॥

इन्द्रादीनामृत्विगादिवदेकस्य शरीरस्य अनेकत्र कर्मणि युग-  
पत्संनिधानासंभवात्कर्मविरोधः प्रसज्येतेति चेत् , न । कस्मात् ,  
अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् एकस्येन्द्रस्य अनेकेषां शरीराणां युग-  
पत्प्राप्तेः ' स एकधा भवति त्रिधा भवति ' इत्यादिभूतौ दर्श-  
नात् । यद्वा अनेकत्र कर्मणि एकस्य प्रतिपत्तिः अङ्गभावः तस्य

लोके दर्शनात् । यथा बहुभिर्नमस्कुर्वाणैर्युगपदेको ब्राह्मणो नमस्क्रियमाणो दृश्यते तद्वदित्यर्थः ॥

ननु मास्तु कर्मणि विरोधः, शब्दे स्यादित्याशङ्क्याह—

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात्प्रत्यक्षा-  
नुमानाभ्याम् ॥ २८ ॥

शब्दे वेदवाक्ये अनित्यविप्रहवदेवादेर्नित्यवेदार्थत्वाङ्गीकारे शब्दस्य अर्थेन सह नित्यसंबन्धाभावेन नित्यानित्यसंयोग-विरोध इति चेत्, न; अतःप्रभवात् अत एव हि वैदिकाच्छब्दात् देवादिजगत्प्रभवात् उत्पत्तेः । कथं तत्प्रभवत्वं देवादेः । प्रत्यक्षानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्याम् ; ' एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजत ' इत्यादिका श्रुतिः, ' वेदशब्देभ्य एवादौ ' इत्यादिका स्मृतिः । ताभ्यां नित्यशब्दप्रभवत्वं देवादेरवगम्यते । एवं च देवादिव्यक्त्युत्पत्तावपि तन्निष्ठनित्याकृतेर्वेदार्थत्वात्तत्संबन्धो नित्य इत्यविरुद्धम् ॥

नन्वेवमपि ' अतः प्रभवात् ' इति देवादेर्वेदप्रभवत्वोक्त्या तदुत्पादकवेदस्यापि प्रभवप्रसङ्गादनित्यत्वमाशङ्क्याह—

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

अत एव नियताकृतेर्देवादेर्जगतो वेदशब्दप्रभवत्वादेव

वेदस्य नित्यत्वं प्रत्येतन्न्यम् । कर्त्रस्मरणान्निवृत्तमेव वेदनित्य-  
त्वमनेन दृढीकृतमिति बोध्यम् ॥

ननु महाप्रलये आकृतेरप्यनित्यत्वाच्छब्दार्थसंबन्धस्यानि-  
त्यत्वविरोधस्तदवस्थ एवेत्याशङ्क्याह—

**समाननामरूपत्वाच्चावृत्तावप्यविरोधो  
दर्शनात्स्मृतेश्च ॥ ३० ॥**

सुपुत्तिप्रबोधयोरिव सृष्टिप्रलययोरवृत्तावपि प्रलये प्रप-  
ञ्चस्य संस्कारात्मना अविद्यायां विद्यमानत्वेन पूर्वकल्पप्रपञ्च-  
समाननामरूपत्वात् उत्तरकल्पप्रपञ्चस्य आकृतेर्नित्यतया न  
शब्दार्थसंबन्धस्यानित्यत्वविरोधः । कथं समाननामरूपत्वम् ।  
दर्शनात् स्मृतेश्च । ‘घाता यथा पूर्वमकल्पयत्’ इति श्रुतौ  
दर्शनात् ; ‘यथर्तुधृतुलिङ्गानि नानारूपाणि पर्यये । दृश्यन्ते  
तानि तान्येव तथा भावा युगादिषु’ इत्यादिस्मृतेश्च ॥

इत्थमभिहितं देवानामधिकारमाक्षिपति—

**मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥**

ब्रह्मविद्यायां देवादीनामनाधिकारं जैमिनिराचार्यो मन्य-  
ते । कस्मात्, मध्वादिष्वसंभवात् । ‘असौ वा आदित्यो  
देवमधु’ ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः’ इत्यादिषु मधुब्रह्माध्यासे-

नादित्यदेवतोपासनेषु मनुष्याधिकारकेषु तेषामेवादित्यादीना-  
मधिकारसंभवात् । न ह्येकस्योपास्योपासकभावः संभवति,  
तस्य भेदानिष्ठत्वात् । तथा चायं प्रयोगः— ब्रह्मविद्या न  
देवादीनधिकरोति, विद्यात्वान्मधुविद्यावदिति ॥

ननु कचिदनधिकारात् सर्वज्ञानधिकारोऽस्ति, ब्राह्मणस्य  
राजसूयानधिकारेऽपि बृहस्पतिसवेऽधिकारादित्याशङ्क्याह—

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

लौकिकयोरादित्यशब्दप्रत्यययोज्योतिर्मण्डले भावात्, तेषा-  
मस्मदादिवदिष्टानिष्टप्राप्तिपरिहाररूपचेष्टाया अदर्शनेनाचेतन-  
त्वावधारणात्, तदतिरिक्तस्याचेतनस्य विप्रहादिमतः प्रत्यक्षा-  
द्यगोचरत्वात्, तद्विप्रहादिप्रतिपादकानां मन्त्राणामन्यपरत्वेन  
स्वार्थे प्रामाण्याभावान्न देवानां विद्याधिकार इति सूत्रद्वयस्य  
तात्पर्यार्थः ॥

इत्थं पूर्वपक्षे, सिद्धान्तयति—

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

तुशब्दो जैमिनिमतनिरासार्थः । वादरायणस्त्वाचार्यो  
देवादीनां विप्रहवत्वेन ब्रह्मविद्यायामधिकारभावं मन्यते ।  
कस्मात्, अस्ति ह्यर्थित्वाद्यधिकारकारणम् । न हि कचिद-

धिकारो नेति सर्वत्र वक्तुं पार्यते, निर्गुणविद्यायां संभवाद्वृह-  
स्पतिसवे ब्राह्मणस्येव । न च विग्रहवत्त्वं नेति वाच्यम् ।  
तदप्यस्ति हि, तत्प्रतिपादकमन्त्राणां मानान्तरविरोधसंवादा-  
भावेन प्रमाणत्वादिति दिक् ॥

पूर्वं यथा 'तद्यो यो देवानाम्...' इति देवशब्दश्रुत्या  
मनुष्याधिकारनियमापवादेन देवानामधिकार उक्तः, तथेह  
शूद्रशब्दश्रुत्या द्विजजात्यधिकारनियममपोद्य शूद्रस्याप्यधिका-  
रोऽस्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

**शुगस्य तदनादरश्रवणात्तदा-  
द्रवणात्सूच्यते हि ॥ ३४ ॥**

अथ पूर्वपक्षे जातिशूद्रस्यापि ब्रह्मविद्यायां त्रैबर्णिकादवि-  
शेषः फलम्, सिद्धान्ते ततो विशेष इति विवेकः । छान्दोग्ये संब-

१. अपशुद्रा. र्गविद्यायां श्रूयते—'अहहारे त्वा शूद्र तवैव

धिकरणम् । सह गोभिरस्तु' इति । तत्र श्रूयमाणस्य

शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्ति न वेति संदेहे, अस्तीति  
पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—अस्य जानश्रुतेः क्षत्रियस्य तदनाद-  
रश्रवणात् तस्य हंसस्यानादरश्रवणाद्या शुगुत्पन्ना, सा शूद्रश-  
ब्देन सूच्यते हि रैक्वेण स्वस्य सर्वज्ञत्वज्ञापनार्थम् । योगे-  
नापि शूद्रशब्दस्य क्षत्रियपरत्वमाह—तदाद्रवणात् । तं रैक्वं



प्रति जानश्रुतिः विद्याराहित्यजनितया शुचा दुद्रावेति शूद्रो जानश्रुतिरित्युच्यते । अतो न शूद्रस्याधिकार इत्यर्थ ॥

ननु मुख्य एव शूद्रो जानश्रुतिरस्तु, किं जघन्येन योगे-  
नेत्यत आह—

क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन  
लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतिर्न मुख्यशूद्रः । कुत, क्षत्रियत्वगते क्षत्रियत्व-  
स्यावगतेः । तत्कस्मात्, उत्तरत्र सवर्गविद्यावाक्यशेषे चैत्र  
रथेन प्रसिद्धक्षत्रियेण अभिप्रतारिणा समभिव्याहारात्मक-  
लिङ्गादित्यर्थ । समानजातीयानामेव हि प्रायेण सहचारे  
भवतीति भावः । अतो न जातिशूद्रस्याधिकार इति सिद्धम्

ननु कस्मान्नाधिकार इत्यत आह—

सस्कारपरामर्शात्तदभावाभिलापाच्च ॥ ३६ ॥

‘त होपनिन्ये’ ‘अधीहि भगव इति होपससाद’  
इत्यादिविद्याप्रदेशेषूपनयनादिसस्कारपरामर्शात् । तर्हि शूद्र-  
स्याप्युपनयन कल्प्यतामित्यत आह— तदभावाभिलापाच्च ।  
‘न शूद्रे पातक किञ्चिन्न च सस्कारमर्हति’ इत्यादिना उपन-  
यनादिसस्काराभावाभिधानादित्यर्थ ॥

कै च —

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

तस्य जावालस्य सत्यवचनेन शूद्रत्वाभावनिर्धारणे सत्येव गौतमस्य विद्योपदेशे प्रवृत्तिदर्शनात् । अतो न शूद्रस्याधिकार इत्यर्थः ॥

अपि च—

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात्स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

स्मृतेः ' अथास्य वेदमुपशृण्वतस्त्रजुजतुभ्यां श्रोत्रप्रतिपूरणम् ' ' तस्माच्छूद्रसमीपे नाध्येतव्यम् ' ' न शूद्राय मतिं दद्यात् ' ' द्विजातीनामध्ययनमिज्या दानम् ' इत्यादिस्मृतितो वेदश्रवणस्य तदध्ययनस्य तदर्थयोस्तत्प्रयोजनयोरर्थज्ञानानुष्ठानयोश्च प्रतिषेधान् । अतः कथंचिदपि न शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायां विधिपूर्वकाधिकार इति सिद्धम् ॥

ममाप्तः प्रासङ्गिकोऽधिकारविचारः । अधुना प्रकृतवाक्यार्थविचारं प्रवर्तयिष्यामः । प्रासङ्गिकत्वात्प्राव्यवहितेनास्य

१०. कम्पना- संगत्यपेक्षा । पूर्वम् ' शब्दादेव प्रमितः '

विहरणम् । इत्यत्र ब्रह्मवाक्ये जीवानुवादो ब्रह्मज्ञानायेत्युक्तम् । न तथेह ' यदिदम् ' इति वाक्ये प्राणानुवादो

युक्तः , तस्य स्वरूपतः कल्पितस्य ब्रह्मैक्यायोगादिति प्रत्यु-  
दाहरणसंगत्येदमाह—

कम्पनात् ॥ ३९ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्राणोपासितः , सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मधीरिति  
फलभेदः । कठवल्लीषु श्रूयते— ‘ यदिदं किं च जगत्सर्वं प्राण  
एजति निःसृतम् ’ इत्यादि । तत्र ‘ एजृ कम्पने ’ इति धातोः  
कम्पनार्थकत्वात्सर्वजगत्कम्पनहेतुः प्राणः प्रतीयते । स किं  
वायुविकारः , उत परमात्मेति संदेहे , वायुविकार इति पूर्वः  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु— ‘ प्राणस्य प्राणम्... ’ इति प्राणशब्दस्य  
परमात्मनि प्रसिद्धेः इह प्राणशब्दवाच्यः परमात्मैव । कुतः .  
कम्पनात् सर्वस्य सवायुकस्य जगतो जीवनादिचेष्टाहेतुत्वात् ।  
तद्वेतुत्वं च ‘ न प्राणेन नापानेन... ’ इत्यादिश्रुतिप्रसिद्धम् ॥

पूर्वं सर्वशब्दश्रुतिसंकोचानुपपत्त्या प्रकरणात्प्राणशब्दं प्र-  
क्षेत्युक्तम् । न तथेह संप्रसादवाक्ये प्रकरणानुप्राहकं किंचि-  
दस्ति , येन प्रकरणाज्ज्योतिःशब्दितं ब्रह्म स्यादिति प्रत्युदा-  
हरणसंगत्येदमाह—

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥

अत्र पूर्वपक्षे आदित्योपास्त्या क्रममुक्तिः ; सिद्धान्ते ब्रह्म-

ज्ञानान्मुक्तिरिति फलभेदः । छान्दोग्ये प्रजापतिविद्यायां

११. ज्योतिर- श्रूयते— 'य एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्स-  
धिकरणम् । मुत्याय परं ज्योतिरुपसंपद्य...' इत्यादि ।

तत्र किं ज्योतिःशब्दितमादित्यादितेजः, उत ब्रह्मेति विशये,  
आदित्यादितेज इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— ज्योति-  
रत्र परब्रह्मैव । कुतः, दर्शनात् 'य आत्मापहतपाप्मा' इत्यु-  
पक्रमालोचनया ब्रह्मण एव प्रतिपाद्यतयानुवृत्तिदर्शनादित्यर्थः ॥

यथा पूर्वमुपक्रमवशादर्थान्तरे प्रसिद्धोऽपि ज्योतिःशब्दः  
स्वार्थात्प्रच्यावितः, तथाकाशोपक्रमवशाद्ब्रह्मादिशब्दोऽपि स्वा-  
र्थात्प्रच्याव्यतामिति दृष्टान्तसंगत्येवमाह—

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

अत्र पूर्वपक्षे भूताकाशात्मकब्रह्मोपास्त्या क्रममुक्तिः,  
सिद्धान्ते ब्रह्मधिया मुक्तिरिति फलभेदः । छान्दोग्ये श्रूयते—

१२. अर्थान्तर- 'आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता...'

त्वादिव्यप- इत्यादि । तत्र किमाकाशशब्दितो भूता-  
देषापि- काशः, उत परमात्मेति विशये, भूताकाश  
करणम् । इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— परमा-

त्मैव आकाशशब्दितः । कस्मान्, अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात्  
'ते यदन्तरा' इत्याकाशस्य नामरूपाभ्यामर्थान्तरत्वेन व्यप-

देशान् । आदिशब्देन 'तद्ब्रह्म तदमृतं स आत्मा' इति ब्रह्मत्वादिव्यपदेशो द्रष्टव्यः ॥

पूर्वं नामरूपाभ्यां भेदोक्तेराकाशो ब्रह्मेत्युक्तम्, तत्र, 'प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त ...' इत्यत्राभिन्नेऽपि जीवे भेदोपचारादित्याक्षिप्य समाधानादाक्षेपसंगत्येदमाह—

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे जीवानुवादेन कर्मशेषकर्तृस्तुतिः, सिद्धान्ते तदनुवादेन तत्तादात्म्यधीरिति फलभेदः । बृहदारण्यके १३. सुषुप्त्यु श्रूयते— 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु त्क्रान्त्य- ह्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' इत्यादि । तर्कि चिकरणम् । जीवानुवादकम्, उत तदनुवादेनासंसारि- ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादकमिति संदेहे, जीवानुवादकमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— विज्ञानमयसुषुप्त्याद्यवस्थावज्जीवानुवा- देन ब्रह्माभेदप्रतिपादकमिदं वाक्यम् । कस्मात्, 'प्राज्ञेना- त्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्' 'प्राज्ञे- नात्मनान्वारूढ उत्सर्जन्याति' इति सुषुप्त्युत्क्रान्त्योरवस्थयो- शारीराद्भेदेन परमात्मनः प्राज्ञशब्देन व्यपदेशादित्यर्थः ॥

इतश्च ब्रह्माभेदप्रतिपादकमिदं वाक्यमित्याह—

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

‘सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः’ इति पत्या-  
दिशब्दा असंसारित्वप्रतिपादकाः, ‘स न साधुना कर्मणा  
भूयान्’ इत्याद्याः संसारित्वानिषेधकाः एतद्वाक्यगताः;  
तेभ्योऽसंसारिब्रह्मात्मप्रतिपादकमिदं वाक्यमिति समञ्जसम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्ररत्नौ ब्रह्मसूत्र-  
प्रकाशिकाया प्रथमाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥



## चतुर्थः पादः ॥

पूर्वमीक्ष्यधिकरणे गतिसामान्यमशब्दत्वं च प्रतिज्ञाय  
तत्र वेदान्तानां ब्रह्मणि गतिसामान्यं पादत्रयेण प्रत्यपादि ।  
अधुना प्रधानस्याशब्दत्वमाक्षिप्य समाधीयत इत्याक्षेपसंगत्या  
चतुर्थपादोऽयमारभ्यते । पूर्वम् 'सुपुप्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' इत्यत्र  
प्रसिद्धजीवोक्तिमङ्गेनाप्रसिद्धब्रह्मोक्तिवदप्रसिद्धप्रधानोक्तिपरमेव  
काठकवाक्यमस्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमधिकरणमारभ्यते—

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपक-  
विन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मण्येव वेदान्तानां समन्वय इति नियमा-  
भावः फलम्, सिद्धान्ते तादृङ्गियम इति विवेकः । कठक-

१. आनुमानिका- ह्येषु श्रूयते— 'महत्तः परमव्यक्तमव्यक्ता-  
धिकरणम् । त्पुरुषः परः' इति । तत्र किमव्यक्तशब्देन

प्रधानमुच्यते, उत पूर्वप्रकृतं शरीरमिति संशये, सांख्यस्मृतौ  
महदव्यक्तपुरुषशब्दानां तत्तत्प्रत्यये प्रसिद्धत्वात् आनुमानि

कम् अनुमानगम्यं प्रधानमप्येकेषां शास्त्रिणां प्रत्यक्षमव्यक्तशब्देन पठ्यत इति अशब्दस्वमसिद्धामिति चेदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— न प्रधानम् । कुतः, शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेः 'शरीरं रथमेव तु' इत्यस्मिन्पूर्ववाक्ये शरीरस्य रथरूपकेण विन्यस्तस्य कल्पितस्याव्यक्तशब्देन गृहीतेः ग्रहणात् । कथं तच्छब्दग्राह्यं शरीरमित्यत आह— दर्शयति च । पूर्वापरवाक्यसंदर्भः पर्यालोच्यमान औचित्येन प्रकृतं शरीरमेवाव्यक्तशब्दग्राह्यं दर्शयतीत्यर्थः ॥

ननु स्थूलशरीरस्य व्यक्तशब्दाहस्य कथमव्यक्तशब्दाहत्वमित्यत आह—

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

दर्शयतीत्यनुपङ्गः । तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः । स्थूलशरीरारम्भकं भूतसूक्ष्मं कारणमव्यक्तशब्देन दर्शयति । कुतः, तदर्हत्वात् अव्यक्तशब्दाहत्वादित्यर्थः । 'गोभिः श्रीणीत मत्सरम्' इत्यादिवत्प्रकृतिवाचकशब्देन विकारो लक्ष्यत इति भावः ॥

ननु भूतसूक्ष्माव्यक्ताङ्गीकारे तस्यैव प्रधानत्वेन सांख्यैरङ्गीकृतत्वात्तद्वादः प्राप्त इत्यत आह—

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥



न स्यतन्त्रप्रधानवादोऽस्माभिरङ्गीकृतः । कस्मात्, तदधीनत्वात् ईश्वराधीनत्वादव्यक्तस्य । तर्हि ईश्वरादेवास्तु जगदुत्पत्तिः, किं तेन; अत आह— अर्थवन् । ‘मायिनं तु महेश्वरम्’ इति श्रुताव्यक्तस्येश्वरसहकारित्वावगमात्प्रयोजनवदव्यक्तमित्यर्थः ॥

अव्यक्तं न प्रधानमित्यत्र हेत्वन्तरमाह—

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

प्रधानपुरुषविवेकात्कैवल्यं वदद्भिः सांख्यैर्ज्ञेयत्वेन प्रधानमभिधीयते । न चात्राव्यक्तशब्दमात्रमन्तरेण ज्ञातव्यमव्यक्तमिति वचः समस्ति । अतो ज्ञेयत्वस्य अवचनात् अनभिधानात् नाव्यक्तं प्रधानमित्यर्थः ॥

ननु ज्ञेयत्वावचनमसंगतमित्याशङ्क्याह—

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

‘महतः परं ध्रुवं निचाप्य’ इत्युत्तरवाक्यमव्यक्तशब्दित्वं प्रधानं ज्ञेयत्वेन वदतीति चेत्, न । प्राज्ञो हि परमात्मा हि निचाप्यत्वेन निर्दिष्टः, न प्रधानम् । कस्मात्, ‘पुरुषान्न परं किञ्चित्’ इत्याद्यात्मप्रकरणादित्यर्थः ॥

इतश्च न प्रधानमत्र प्राज्ञमित्याह—

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

त्रयाणामेष अग्निजीवपरमात्मनामेव । एवम् उत्तरवाक्य-  
पर्यालोचनया वक्तव्यत्वेनोपन्यासः । तद्विषय एव प्रश्नोऽपि  
दृश्यते कठवह्णाम्— ‘स त्वमग्निम्’ इत्याद्यग्निप्रश्नः ; ‘येयं  
प्रेते विचिकित्सा’ इति जीवप्रश्नः ; ‘अन्यत्र घर्मात्’ इत्यादि  
परमात्मप्रश्नः । अतो नाव्यक्तं प्रधानमित्यर्थः ॥

श्रौतोऽव्यक्तशब्दो न सांख्यासाधारणतत्त्वगोचरः, वैदि-  
कशब्दत्वान् महच्छब्द इत्याह—

महच्छ ॥ ७ ॥

‘बुद्धेरात्मा महान्परः’ इति श्रुतो महच्छब्दो यथा न  
सांख्याभिमतद्वितीयसत्तामात्रतत्त्ववाची, आत्मशब्दप्रयोगात्,  
तद्वन्न वैदिकाव्यक्तशब्दोऽपि प्रधानवाची । अतः शरीरमेवा-  
व्यक्तशब्दितमिति सिद्धम् ॥

पूर्वमव्यक्तशब्दमात्रेण प्रधानस्याप्रत्यभिज्ञायामप्यत्र त्रिगु-  
णत्वादिलिङ्गोपेतादजाशब्दात्प्रत्यभिज्ञा अस्त्विति प्रायुदाहरण-  
संगत्येदमाह—

धमसषदविशेषात् ॥ ८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तात्सिद्धि-

रिति फलभेदः । श्वेताश्वतरोपनिषदि श्रूयते— ‘अजामेकां  
 २. चमसाधि- लोहितशुक्लकृष्णाम्...’ इत्यादि । तत्र किम-  
 करणम् । जाशब्देन प्रधानमुच्यते, उत तेजोवन्नात्मि-  
 कावान्तरप्रकृतिरिति संशये, न जायत इत्यजा मांख्यसिद्धा  
 प्रकृतिरिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— न प्रधानस्यासाधार-  
 ण्येनात्र प्रत्यभिज्ञापकं किञ्चित्समस्ति, लोहितादिशब्दानां  
 वर्णविशेष एव रूढत्वात्, न रजआदौ । न जायते इत्यजेत्य-  
 न्यत्रापि साधारण्यादत्र निर्धारणाभावे दृष्टान्तः—चमसवत् ।  
 यथा ‘अर्वाग्विलश्चमसः’ इत्यादावयं चमस इत्यवधारणं न  
 संभवति, कथंचिदर्वाग्विलत्वादेः अन्यत्राप्यविशेषात् ; एवम-  
 ज्ञामन्त्रेऽप्यजात्वादेरविशेषान्न प्रधाननिर्णय इति अशब्दं प्रधा-  
 नमित्यर्थः ॥

ननु केयमजा प्रतिपत्तव्येत्यत्राह—

ज्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥

ज्योतिस्तेज उपक्रमे यस्याः तेजोवन्मलक्षणायाः सा ज्योति-  
 रुपक्रमा । तुशब्दोऽवधारणे । सैवेह निर्वाहणीया, न प्रधानम् ।  
 कस्मात्, तथा ह्यधीयत एके । हि यस्मात् एके छन्दोगाः  
 तेजोवन्नात्मिकायाः प्रकृतेः ‘यदमे रोहितं रूपम्’ इत्यादिना  
 रोहितादिरूपवत्तामधीयते समामनन्ति, तथेह लोहितादिशब्द-

सान्यात्तान्येव तेजोवन्नानि प्रत्यभिज्ञायन्त इति समञ्जसम् ॥

नन्वजाशब्दस्य छागे रूढत्वात्कथं तेजोवन्नात्मकप्रकृति-  
परत्वमित्यत आह—

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिषद्विरोधः ॥ १० ॥

चशब्दः शङ्कानिरासार्थः । तेजोवन्नात्मकप्रकृतौ नाजात्वा-  
नुपपत्तिः । कुतः, कल्पनोपदेशात् यथा लोके प्रसिद्धामजां  
मुक्तभोगामेकोऽजस्त्यजति अन्यस्तामनुवर्तते, एवं त्यागभो-  
गयोः कार्यकारणसंघाताद्युपादानतेजोवन्नात्मकप्रकृतेः साम्य-  
द्योतनार्थं कल्पनया अजात्वस्योपदेशात् । यथा मधुभिन्नादि-  
त्यस्य 'असौ वादित्यो देवमधु' इति मधुत्वोपदेशः, तद्वदजा-  
भिन्नायाः प्रकृतेः अजात्वोपदेशे न कश्चिद्विरोधः । तस्मान्नस्य  
प्रधानस्यावकाश इत्यशब्दं प्रधानमिति सिद्धम् ॥

पूर्वमाध्यात्मिकाधिकारे प्रसिद्धच्छागग्रहणायोगात् अजा  
तेजआदिकेत्युक्तम् । तथा 'यस्मिन्पञ्च पञ्चजनाः' इति मन्त्रे  
पञ्चजनशब्देन प्रसिद्धमनुष्यग्रहणायोगात्सांख्याभिमतपञ्चविं-  
शतितत्त्वग्रहणमस्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादति-  
रेकाच्च ॥ ११ ॥

अत्र फलं पूर्ववद्दृष्टव्यम् । बृहदारण्यके श्रूयते—‘यस्मि-  
 न्पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः’ इत्यादि । तत्र किं  
 ३. सख्योपसंग्र- पञ्चजनशब्देन मूलप्रकृत्यादीनि पञ्चविं-  
 हाधिकरणम् । शतितत्त्वान्युच्यन्ते , उत वाक्यशेषगता  
 प्राणादय इति संशये, तत्त्वानीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—  
 अस्मिन्मन्त्रे श्रूयमाणया पञ्चविंशतिसंख्यया स्मृतिसिद्धपञ्च-  
 विंशतितत्त्वानामुपसंग्रहादपि न प्रधानस्य शब्दवत्त्वम् । कुतः,  
 नानामावात् तेषां पञ्चानां पञ्चकानामेकपञ्चकपर्याप्तान्य-  
 पञ्चकव्यावृत्तधर्मवत्त्वाभावेन नानात्वात् । नानात्वेऽपि कर्त-  
 वित्पञ्चविंशतिसंख्याङ्गीकारे बाधकान्तरमाह— अतिरे-  
 काच्च । अस्मिन्मन्त्रे श्रूयमाणयोरसत्त्माकाशयोः पञ्चविंशति-  
 तत्त्वातिरिक्तत्वात्सप्तविंशतितत्त्वप्राप्तावपसिद्धान्तापातः । त-  
 स्मान्नात्र प्रधानादितत्त्वग्रहणमुचितम् ॥

ननु ते पञ्चत्वसंख्याकाः पञ्चजनाः क इत्यपेक्षायामाह—

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

प्राण एव आदिर्येषां प्राणचक्षुःश्रोत्रान्नमनसां ते प्राणादयः  
 पञ्चजनशब्देनोच्यन्ते । कस्मात्, वाक्यशेषात् ‘प्राणस्य  
 प्राणमुत चक्षुपञ्चक्षुः’ इत्यादिवाक्यशेषस्यत्वादित्यर्थः ॥

नन्वस्तु माध्यंदिनानां प्राणादिष्वन्नस्याग्नानात्पञ्चसंख्या ।

काण्वानां तु तदनाम्नानात्कथं पञ्चसंख्येत्यत्र आह—

ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने ॥ १३ ॥

एकेषां काण्वानामसत्यन्ने 'तदेवा ज्योतिषां ज्योतिः'  
इत्यादिपूर्ववाक्यस्थज्योतिषा पञ्चत्वं पूरणीयम् । अतः प्रधान-  
मशब्दमिति सिद्धम् ॥

इत्यमधिकरणत्रयेण प्रधानस्याशब्दत्वसाधनेन ब्रह्मणि  
वेदान्तानां समन्वयः साधितः । अधुना तेषामेव परस्परवि-  
४. कारणत्वा- रुद्धार्थप्रतिपादकत्वैनीनिश्चायकत्वादानुमान-  
धिकरणम् । सिद्धप्रधानपर एवोक्तसमन्वयोऽस्त्वित्याक्षे-  
पसंगत्या, पूर्वं पञ्चत्वसंख्यापूरणमन्नेन ज्योतिषा वेति विक-  
ल्पस्याविरोधेऽपि प्रकृते कारणे वस्तुनि विकल्पायोगाद्विरोधे  
सत्यप्रामाण्यं वाक्यानामिति प्रत्युदाहरणलक्षणावान्तरसंगत्या  
चेदमाह—

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथा-

व्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

अत्र पूर्वोत्तरयोः पक्षयोः समन्वयासिद्धिः, तत्सिद्धिरिति  
फलभेदः । अत्र जगत्कारणत्वादिवाक्यानि ब्रह्मणि मानं न  
वेति विशये, तेषां परम्परविरोधदर्शनात् मानमिति पूर्वः  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु—चशब्दः शब्दानिरासार्थः । ब्रह्मणः

कारणत्वे विरोधो नास्ति । कुतः, आकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः यथाभूत ईश्वरः कारणत्वेन व्यपदिष्ट एकस्मिन्वेदान्तवाक्ये तथाभूतस्यैवापरस्मिन्वाक्येऽप्युक्तेरभिधानादित्यर्थः ॥

ननु कचिदसतः कचित्सत उत्पत्तिश्रवणाद्विरोध इत्याशङ्क्याह—

समाकर्पात् ॥ १५ ॥

‘असदेवेदमप्र आसीत्’ इत्यनभिव्यक्तनामरूपवाचिना अस्मच्छब्देन सत एव समाकर्पात् नासतः कारणत्वशङ्कावकाशः । अतो जगत्कारणत्ववादिवाक्यसमन्वयो ब्रह्मण्येवेति सिद्धम् ॥

पूर्वमेकवाक्यस्यसच्छब्दवलादसच्छब्दो नीतः । इह तु वाक्यभेदात् ‘ब्रह्म ते ब्रवाणि’ इति बालाकिवाक्यस्यब्रह्मशब्देन प्राणादिशब्दो ब्रह्मपरत्वेन नेतुमशक्य इति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

अत्र पूर्वपत्रे वाक्यस्य प्राणाशुपासनापरत्वाद्ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते ततिसिद्धिरिति फलभेदः । कौपीतकि-

५. बालाक्य. ब्राह्मणे श्रूयते—‘यो वै बालाक एतेषां पुरुषिकरणम् । पाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्म स वै वेदितव्यः’

इति । तत्र वेदितव्यः कर्ता किं प्राणः, उत जीवः, आहोस्वित्परमात्मेति विशये, 'यस्य वैतत्कर्म' इति चलनात्मककर्मणः प्राणस्यैव संभवात् 'एवमेवैष ब्रह्मात्मैतैरात्माभिर्मुक्ते' इति जीवलिङ्गाच्च प्राणजीवाविति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—पुरुषाणां कर्ता परमात्मैव । कुतः, 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इति ब्रह्मण एवोपक्रमात् । क्रियत इति व्युत्पत्त्या कर्मशब्दस्य प्रत्यक्षाद्युपस्थापितजगद्वाचित्वात् । ननु पुरुषाणां जगदन्तर्भावात्तत्कर्तृत्वं किमिति पृथगुच्यत इति चेत्, न । बालाकिना ब्रह्मत्वेनोक्तपुरुषाणामब्रह्मत्वद्योतनाय गोवलीवर्दन्यायेन पृथगुच्यत इति ध्येयम् ॥

**जीवमुख्यप्राणलिङ्गात्तेति चेत्तद्व्याख्यातम् ॥१७॥**

जीवमुख्यप्राणलिङ्गाच्च न ब्रह्मपरत्वावधारणमिति चेत्, तद्व्याख्यातं प्रतर्दनाधिकरणे 'नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगान्' इति । प्रतर्दनविचारे कर्मपदस्याविचारादगतार्थता दृष्टव्या ॥

किं च—

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्या-  
मपि चैवमेके ॥ १८ ॥

जैमिनिराचार्योऽस्मिन्प्रकरणे जीवपरामर्शमन्यार्थं ब्रह्मप-



तिपत्त्यर्थं यतो मन्यतेऽतो ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यम् । कुतो मन्यते,  
 प्रश्नव्याख्यानाभ्याम् । 'कैष एतद्वालाके पुरुषोऽशयिष्ठ क वा  
 एतदभूत्' इत्यादिप्रश्नः, 'यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यत्य-  
 यास्मिन्प्राण एवैकधा भवति' इत्युत्तरं व्याख्यानम् । ताभ्यां  
 यस्मिञ्जीवस्य स्वापागमने भवतः, स एवात्र परमात्मा वेदि-  
 त्तव्यतयोपदिष्टः । अपि चैके वाजसनेयिनो वालाक्यजातशत्रु-  
 संवादे 'य एष विज्ञानमयः पुरुषः कैष तदाभूत्कुत एतदा-  
 गात्' 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तास्मिञ्छेते' इति प्रश्नोत्त-  
 राभ्यां स्पष्टं विज्ञानमयातिरिक्तं परमात्मानमामनन्ति । अत  
 एतत्कौपीतकीवाक्यं जगत्कर्तारि ब्रह्मणि समन्वितमिति  
 सिद्धम् ॥

पूर्वं ब्रह्मोपक्रमसामर्थ्याद्ब्रह्मपरत्वमुक्तम् । तर्हि तद्देव  
 मैत्रेयीब्राह्मणस्य 'न वा अरे पत्युः कामाय' इत्यादिजीवो-  
 पक्रमसामर्थ्याज्जीवपरत्वमस्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

फलं पूर्ववत् । बृहदारण्यके श्रूयते—'आत्मा वा अरे द्रष्ट-  
 व्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इत्यादि । तत्र किं जीवो द्रष्टव्यत्वादि-

६. वाक्यान्वया- रूपेणोपदिश्यते, किं वा परमात्मेति संशये,  
 किं वा ज्ञानम् । जीव इति पूर्वः पक्षः । मिद्वान्तस्तु—

परमात्मैवात्र द्रष्टव्यतयोपदिष्ट आत्मा । कुतः, वाक्यान्वयात्  
उपक्रमादिपर्यालोचनया वाक्यस्य ब्रह्मण्येवान्वयादित्यर्थः ॥

ननु पतिजायादिभोग्यजातेन लिङ्गेन जीवोपक्रमः प्रती-  
यते ; स कथमित्याशङ्क्याह—

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्मरथ्यः ॥ २० ॥

जीवब्रह्मणोर्हि कार्यकारणयोर्भेदाभेदौ वर्तेते । अत्यन्तभेदे  
एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधप्रसङ्गात् । तथा च  
तत्प्रतिज्ञासिद्धेरिममभेदांशमादाय जीवोपक्रमं लिङ्गमित्या-  
श्मरथ्य आचार्यो मन्यते ॥

समाधानान्तरमाह—

उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

संसारदशायामत्यन्तं ब्रह्मणो भिन्नस्य जीवस्य ब्रह्मात्मत्व-  
साक्षात्कारात्कार्यकारणसंघातादुत्क्रमिष्यतः एवंभावात् पर-  
मात्मनैकीभावात्, मविष्यदभेदमादाय जीवोपक्रम इति  
औडुलोमिराचार्यो मन्यते ॥

नन्विदमप्यसंगतम्, सत्यकार्यकारणसंघातवतः संसारि-  
णोऽत्यन्तं ब्रह्मभिन्नस्य मुक्तिदशायामभेदायोगादित्यरुच्या  
परमं समाधानमाह—

## अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

ब्रह्मण एवाविद्याकल्पितभेदेन जीवरूपेणावस्थितेः जीवो-  
पक्रमोऽविरुद्ध इति काशकृत्स्न आचार्यः श्रुतितात्पर्यज्ञो  
मन्यते । अतो द्रष्टव्ये परब्रह्मणि भैत्रेयीब्राह्मणवाक्यं सम-  
न्वितमिति सिद्धम् ॥

पूर्वम् 'जन्माद्यस्य यतः' इति सूत्रे ब्रह्मणो जगत्कारण-  
त्वमभिहितम् । तदधुनात्र विचार्यते । एवं च सामान्यज्ञानस्य  
विशेषविचारहेतुत्वात्चेन हेतुहेतुमद्भावसंगत्येदमाह—

## प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे एकविज्ञानात्सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया गौणत्वम्,  
सिद्धान्ते तन्मुख्यत्वमिति फलभेदः । तत्र किं ब्रह्मणो जग-  
७. प्रकृत्याधि- त्रिमित्तत्वमात्रम्, उतोपादानत्वमपीति सं-  
करणम् । शये, 'तदैक्षत' इति ईक्षणपूर्वककर्तृत्वभ्र-  
वणात्रिमित्तत्वमात्रमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—प्रकृतिश्च  
ब्रह्म चकारात्रिमित्तमपि । कुतः, प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात्  
'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्याद्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा,  
'यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्वाद्याचा-  
रम्भगम्' इत्यादिदृष्टान्तश्च । तयोः सामञ्जस्यादिब्यर्थः ॥

किं च—

अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

‘सोऽकामयत’ इत्यात्मनो ध्यानोपदेशात्कर्तृत्वम्. ‘बहु स्याम्’ इति ध्यानोपदेशात्प्रकृतित्वम् इति ॥

प्रकृतित्वे हेत्वन्तरमाह—

साक्षाच्चोभयान्नात् ॥ २५ ॥

‘सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति’ इत्याकाशशब्देन साक्षाद्ब्रह्म गृहीत्वा जगदुत्पत्तिप्रलययोरुभयोरान्नाद्ब्रह्म प्रकृतिरित्यर्थः ॥

नन्वेकस्य कृतिमत्त्वं कृतिविषयत्वं च विरुद्धमित्याशङ्क्याह—

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

‘तदात्मानं स्वयमकुरुत’ इति आत्मानमिति द्वितीयया कृतिविषयत्वं स्वयमकुरुत इत्यनेन कृतिमत्त्वं चाप्रायते । तथा च ब्रह्मण उपादानत्वं निमित्तत्वं चाविरुद्धम् । कुतः, आत्मकृतेः आत्मसंबन्धिनी कृतिरात्मकृतिः, ततो हेतोः । नन्वात्मनः कर्तृत्वेन पूर्वसिद्धस्य कथं कृतिकर्मत्वमत आह— परिणामात् । परिणामो विवर्तः ; सिद्धस्यापि विवर्तात्मना साध्यत्वात्कर्मत्वोपपत्तिरित्यर्थः ॥

किं च--

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

‘यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति’ इति प्रकृतिवाचकयोनिशब्देन आत्मा हि यस्माद्गीयते, तस्मात् प्रकृतिः ब्रह्मेत्यतो ब्रह्मणः प्रकृतित्वं कर्तृत्वं च सिद्धम् ॥

इत्थमभिहितेन न्यायेन ‘ईक्षतेर्नाशब्दम्’ इत्यादिना अशब्दत्वादिहेतुभिः प्रधानकारणवादो यथा निराकृतः, न तथेहाणुस्वभावासत्कारणवादः; तेषामपि कारणत्वबोधकशब्दानां श्रुतत्वादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह--

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मण्येव वेदान्तसमन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । अत्र वेदान्ता विषयः । तत्र किं

८. ‘सर्वव्याख्याना- ब्रह्मण इव परमाणुशून्यादीनामपि क्वचिधिकरणम् । जगत्कारणत्वं श्रुतमस्ति, अथवा सर्वत्र ब्रह्मण एव सर्वकारणत्वं प्रतिनियतमिति संशये, ‘अण्वय इवेमा घानाः’ ‘असदेवेदमप्र आसीत्’ ‘स्वभावमेके’ इत्यादिषु अण्वादीनामपि कारणत्वं श्रुतमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु--एतेन प्रधानवादनिराकरणे ये हेतवः अशब्दत्वाचेतनत्वैकविज्ञानप्रतिज्ञानुपपत्त्यादयः तेषामण्वादिपक्षेऽपि साम्येन,

सर्वेऽण्वादिकारणवादा निराकृतत्वेन व्याख्याताः । न चास-  
दित्यादिशब्दविरोधः । असच्छब्दस्य अनभिव्यक्तनामरूपपर-  
त्वेनाविरोधात् । सूक्ष्मत्वाच्चात्म-यणुशब्दो गौणः । स्वभाववा-  
दस्तु पूर्वपक्षत्वेनोपन्यस्तः । व्याख्याता इति पदाभ्यासोऽध्या-  
यपरिसमाप्त्यर्थः । तस्माज्जगत्कारणे सर्वज्ञे जिज्ञास्ये ब्रह्मणि  
वेदान्तानां समन्वयो नान्यत्रेति सिद्धम् ॥

चतुर्दशशतपरं सूत्रशतकं तु समन्वये ।  
अध्याये तद्वदेकोनचत्वारिंशन्मया मता ॥  
ब्रह्मनाम्नि परे धाम्नि प्रत्यपादि समन्वयः ।  
अयन्तसंततेर्यस्मिस्तदस्मिञ्ज्योतिराततम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीपरमशिवेन्द्रसरस्वतीपादाब्ज-  
सेवापरायणेन श्रीसदाशिवेन्द्रसरस्वत्या विरचिताया  
श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकाया

प्रथमोऽध्यायः ॥



## द्वितीयोऽध्यायः ॥

इत्थं प्रथमेऽध्यायेऽभिहितसमन्वयस्य स्मृत्यादिविरोधे तन्निरसनमनेन क्रियत इति विषयविषयिभावसंगत्या द्वितीयाध्याय आरभ्यते । अत्र पूर्वमतिदेशाधिकरणे प्रधानवदशब्दत्वमण्वादीनामप्यभिहितम् । अधुना प्रधानस्य वैदिकशब्दत्वाभावेऽपि स्मृतिरूपशब्दत्वमाक्षिप्य परिह्रियत इत्याक्षेपसंगत्येदमाह—

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्य-  
नवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे स्मृतिविरोधे समन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तदविरोधे तत्सिद्धिरिति फलमेदः । उक्तसमन्वयः किं सां-  
१. स्मृत्यधि- ख्यस्मृत्या विरुध्यते, उत नेति संदेहे,  
करणम् । महर्षिप्रणीतप्रधानकारणवादिस्मृतीनामनव-  
काररूपदोषप्रसङ्गात्समन्वयो विरुध्यत इति प्रधानानुगुणतया  
भूतयो नेया इति चेदिति पूर्वं पक्षः । सिद्धान्तस्तु— न

समन्वयो विरुध्यते । कुतः, अन्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात्  
चेतनं प्रकृत्य 'तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तम'  
इत्यादिकानां चेतनकारणत्ववादिनीनामन्यामां स्मृतीनामनव-  
काशदोषः प्रसज्येत । अतः स्मृतिद्वयविरोधे श्रुत्यविरुद्धा  
स्मृतिः प्रमाणमित्यप्रमाणसांख्यस्मृत्या समन्वयो न विरुध्यत  
इत्यर्थः ॥

इतश्च सांख्यस्मृतेरनवकाशो न दोष इत्याह—

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

सांख्यस्मृतिप्रसिद्धानामितरेषां महदादितृत्वानां लोके वेदे  
चानुपलब्धेश्च सांख्यस्मृतेरप्रामाण्यान्न दोषः । तथा च तदे-  
कदेशप्रधानस्मृतेरप्यप्रामाण्यमिति भावः ॥

उक्तन्यायमन्यत्रातिदिशति—

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥

अस्यातिदेशत्वात्त पृथक्संगत्यपेक्षा । फलं तु पूर्ववत् ।  
उक्तसमन्वयः किं योगस्मृत्या विरुध्यते न वेति संदेहे,

२. योगप्रत्युक्त- श्रुतिसिद्धयोगप्रतिपादकत्वेन प्रामाण्यात्तया  
विरुद्धम् । प्रधानकारणवादिन्या समन्वयो विरुध्यत

इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— एतेन सांख्यस्मृतिप्रत्या-



ख्यानेन योगस्मृतिरपि प्रत्युक्ता प्रत्याख्याता द्रष्टव्या । श्रुत्य-  
विरुद्धाप्राज्ञयोगे तात्पर्यवत्त्वेन प्रामाण्येऽपि तद्विरुद्धप्रधाने  
तात्पर्याभावादप्रामाण्यमिति भावः ॥

पूर्वं वेदविरुद्धस्मृतेर्मूलाभावादप्रामाण्यमुक्तम् । तर्हि तर्कस्य  
व्याप्तिपक्षधर्मतयोर्मूलत्वेन लोकसिद्धत्वात्तेन विरोध इति  
प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं  
च शब्दात् ॥ ४ ॥

अत्र पूर्वोत्तरपक्षयोः समन्वयासिद्धिः, तत्सिद्धिरिति फल-  
भेदः । आकाशादिकं न चेतनप्रकृतिकम्, द्रव्यत्वाद्वदवत् ;  
३. विलक्षणत्वा- इति तर्केण समन्वयो विरुध्यते न वेति  
धिकरणम् । संदेहे, पूर्वः पक्षः— न जगत् चेतनप्रकृ-  
तिकम् । कुतः, विलक्षणत्वात् अस्य अचेतनस्य जगतः चेत-  
नाद्विलक्षणत्वात् । यन् यद्विलक्षणं न तत् तत्प्रकृतिकम् ; यथा  
तन्तुविलक्षणो घटो न तन्तुप्रकृतिक इति । ननु ब्रह्मजगतो-  
र्धैलक्षण्यं कुतः— तथात्वं च शब्दात् । तथात्वं धैलक्षण्यम्  
'विज्ञानं चाविज्ञानं चाभवत्' इत्यादिश्रुतितोऽवगतमित्यर्थः ॥  
ननु 'ते हेमे प्राणा अहंश्रेयसे विवदमानाः' इत्यादिकाभिः  
श्रुतिभिर्ब्रह्मवत् जगन् चेतनमिवावगम्यत इत्याशङ्क्याह—

## अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानु- गतिभ्याम् ॥ ५ ॥

उक्तशङ्कानिरासार्थस्तुशब्दः । उक्तश्रुतिभिर्न जगतश्चेतन-  
त्वं प्रत्येतव्यम् । यतः प्राणाद्यभिमानिनीनां देवतानां तत्र  
व्यपदेशो भवति, न प्राणादिमात्रस्य । कुतः, विशेषानुगति-  
भ्यां विशेषणं विशेषः अनुगतिश्च ताभ्याम् । ' एता ह वै  
देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः...' इति प्राणानां चेतनवा-  
चिना देवताशब्देन विशेषितत्वात् ; ' अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं  
प्राविशत् ' इत्यादिमन्त्रार्थवादादिषु सर्वत्र तदभिमानिदेवता-  
नामनुगतिश्रवणाच्च न चेतनं जगत् । तस्मादचेतनस्य जगतो  
वैलक्षण्यात् चेतनप्रकृतिकत्वम् ॥

एवं पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

पूर्वपक्षनिरासार्थस्तुशब्दः । यदुक्तं चेतनविलक्षणं जगत्  
तत्प्रकृतिकमिति, तत्र ; चेतनात्पुरुषात्तद्विलक्षणानां नखलो-  
मादीनामचेतनानाम्, अचेतनाच्च गोमयाच्चेतनवृश्चिकादीना-  
मुत्पत्तिर्यतो दृश्यतेऽत इत्यर्थः । प्रकृतिविकारयोरत्यन्तसादृ-  
श्ये प्रकृतिविकारभावानुपपत्त्या यत्किञ्चित्सादृश्यं वाच्यम् ।  
तच्च प्रकृतेऽपि जगति स्फुरणाद्यनुभूत्या समानमिति भावः ॥

असत्कार्यवादमाशङ्क्य निराचष्टे—

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

चेतनस्य नामरूपादिहीनस्याचेतननामादिमज्जगद्वेतुत्वे उ-  
त्पत्तेः पूर्वं जगदसदेव स्यादिति चेत्, न । कुतः, प्रतिषेध-  
मात्रत्वात् असत्स्यादिति योऽयं प्रतिषेधः तन्मात्रत्वात्, न  
तु तस्य प्रतिषेध्यमस्तीत्यर्थः । कार्यसत्तायाः कारणव्यति-  
रेकात्स्थितिदशायामिवोत्पत्तेः पूर्वमपि ब्रह्मात्मकमेवेदं जग-  
न्नासदिति भावः ॥

जगद्ब्रह्मणोरुक्तं कार्यकारणत्वममृष्यमाणश्चोदयति—

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

शुद्धत्वादिगुणकं ब्रह्म जगदुपादानमित्यसमञ्जसम् । कुतः,  
अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गात् । अपीतौ प्रलयसमये तद्वत् कार्यवत्  
कारणस्यापि ब्रह्मणोऽशुद्धत्वादिः प्रसज्येतेत्यर्थः । प्रलयेऽ-  
शुद्धत्वादिगुणकं जगत् ब्रह्मणि लीयमानं स्वनिष्ठाशुद्धत्वादिधर्मै-  
र्ब्रह्म दूषयेदिति भावः ॥

एवमाक्षेपे परिहरति—

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

तुरेवकारार्यः । पूर्वोक्तमसमञ्जसं नास्त्येव । कुतः, दृष्टा-

न्तमावात् कार्यं कारणे लीयमानं स्वधर्मेण कारणं न दूष-  
यतीत्यस्मिन्नर्थे शतशो दृष्टान्तानां यथा घटादिकं कार्यं मृदि  
लीयमानं मृदं स्वधर्मेण न दूषयतीत्येवमादिकानां सत्त्वा-  
दित्यर्थः ॥

इत्थं स्वपक्षे दोषान्परिहृत्य तानेव परपक्षे योजयति—

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

ये दोषाः विलक्षणत्वात् प्रकृतिविकारभावानुपपत्तिः, उत्प-  
त्तेः प्राक् जगतोऽसत्त्वप्रसङ्गः, अपीतौ तद्वत्प्रसङ्ग इति सांख्ये-  
नोद्भाविताः ; ते सांख्यपक्षेऽपि समानाः ; शब्दादिहीनप्रधान-  
सकाशाच्छब्दादिमतो विलक्षणस्य जगत उत्पत्त्यङ्गीकारादि-  
त्यर्थः । वस्तुतः प्रपञ्चसत्यत्ववादिनः सांख्यस्यैवैते दोषाः, न  
भेऽनिर्वचनीयवादिन इति भावः ॥

इतश्च न केवलेन तर्केण समन्वयो विरुध्यत इत्याह—

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति

चेदेवमप्यनिर्माक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

यन्नत एकेन तार्किकेणानुमितोऽप्यर्योऽन्येन श्रेष्ठतरेणान्य-  
थानीयत इति केवलस्य तर्कस्य अप्रतिष्ठानादपि अप्रतिष्ठितत्वाच्च  
न तेन समन्वयविरोधशङ्केत्यर्थः । ननु कस्यचित्तर्कस्याप्रति-

ष्ठितत्वेऽपि कस्यचित्प्रतिष्ठितत्वसंभवात्तेन समन्वयविरोध-  
शङ्का युक्तेत्याक्षिपति—अन्यथानुमेयमिति चेत् । अप्रतिष्ठित-  
तर्कादन्येन प्रकारेण प्रतिष्ठिततर्केण समन्वयविरोधादिकमनु-  
मेयमिति चेत्, अत्र समाधत्ते— एवमपि । अन्यत्र तर्कस्य  
प्रतिष्ठितत्वेऽपि प्रकृते लिङ्गादिहीने ब्रह्माणि वेदनिरपेक्षस्य  
तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वदोषादानिर्मोक्षप्रसङ्गः । यद्वा महतां कपि-  
लकणादादीनां परस्परविप्रतिपन्नैः आगमनिरपेक्षैस्तर्कैस्तत्त्वनि-  
र्णयाभावादनिर्मोक्षप्रसङ्गः । तस्मादागमविरोधितर्कोऽप्रमाण-  
मिति न तेन विरोध इति सिद्धम् ॥

उक्तन्यायमन्यत्रातिदिशति —

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि  
व्याख्याताः ॥ १२ ॥

अभ्यातिदेशत्वात् पृथक्संगत्यपेक्षा । फलं तु पूर्ववत् ।  
ब्रह्म न जगदुपादानं त्रिभुत्वाद्योमवत् इत्यादितार्किकाभि-  
धुः शिष्टापरिग्रहा मत्तन्यायेन ब्रह्मकारणत्वबोधकः समन्वयो-  
धिकरणम् । विरुध्यते न वेति संदेहे, विरुध्यत इति  
पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—एतेन मन्यादिभिः शिष्टैः केनचि-  
त्सत्कार्यवादाद्यंशेन परिगृहीतप्रधानवादनिराकरणप्रकारेण शि-  
ष्टापरिग्रहा शिष्टैः केनचिदप्यंशेनापरिगृहीता अप्वादिभार-

णवादाः व्याख्याताः निरस्ता द्रष्टव्याः । अतस्तार्किकन्यायस्य  
वेदवाधितत्वान्न तेन विरोध इति सिद्धम् ॥

पूर्वं ब्रह्मणि तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वेऽपि जगद्भेदे प्रत्यक्षस्य  
प्रतिष्ठितत्वाद्विरुध्यत एवेति प्रत्युदाहरणस्तौत्वेदमाह—

**भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥**

फलं तु पूर्ववत् । अद्वितीयब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयः  
प्रत्यक्षेण विरुध्यते न वेति संदेहे, अद्वितीयब्रह्मणो जगदुपा-  
५. भोक्त्रापत्य- दानत्वे भोक्तृभोग्यप्रपञ्चस्य सर्वस्य ब्रह्मा-  
धिकरणम् । नन्यत्वेन भोग्यशब्दादेर्भोक्त्रात्मकत्वापत्तेः  
भोक्तृभोग्यात्मकत्वापत्तेः प्रत्यक्षसिद्धः परस्परविभागो न  
स्यात् । अतः प्रत्यक्षेण समन्वयो विरुध्यत इति चेदिति पूर्वः  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु— स्याल्लोकवत् । एकब्रह्मोपादानकत्वेऽपि  
भोक्तृभोग्यप्रपञ्चस्य परस्परं विभागः स्यात्, लोकवत् ;  
यथा लोके मृदात्मना अभिन्नानां घटादीनां परस्परं भेदोऽस्ति  
तद्वत् । अतः कल्पितभेदमत्त्वान्न प्रत्यक्षविरोध इति सिद्धम् ॥

पूर्वं परिणामवादमालम्ब्यापाततः स्याल्लोकवदिति समा-  
धानमभिहितम् । अधुना विवर्तवादमाश्रित्य परमं समाधान-  
मभिधीयत इत्येकफलकत्वसंगत्येदमाह—

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥

फलं तु पूर्ववत् । अद्वैतब्रह्मवादिसमन्वयो भेदप्राहिप्रत्य-  
क्षेण विरुध्यते न वेति संदेहे , विरुध्यत इति पूर्वः पक्षः ।

६. आरम्भणा- सिद्धान्तस्तु— तत् तस्मात्कारणात् ब्रह्म-  
धिकरणम् । णः, कार्यस्य जगतोऽनन्यत्वं पृथक्सत्तारा-  
हित्यम् । कृतः, आरम्भणशब्दादिभ्यः ‘ वाचारम्भणं विकारो  
नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् ’ ‘ ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स  
आत्मा ’ ‘ ब्रह्मैवेदं सर्वम् ’ इत्यादिशब्देभ्यः ॥

ब्रह्मव्यतिरेकेण कार्यस्याभावेऽनुमानमाह—

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

कारणस्य ब्रह्मणो भावे सत्त्वे कार्यस्योपलब्धेः, मृदि  
सत्यां घटस्येव । न हि मृद्यतिरेकेण घटो नाम कश्चिदुपल-  
भ्यते । अतः कारणव्यतिरेकेण कार्यं नास्तीत्यर्थः ॥

कारणव्यतिरेकेण कार्यस्याभावे श्रुतार्थापत्तिं प्रमाणान्तर-  
माह—

सत्त्वाच्चाघरस्य ॥ १६ ॥

अघरस्य कार्यस्योत्पत्तेः प्राक्कारणानन्यत्वेन सत्त्वात् ‘ ब्रह्म

वा इदमप्र आसीत्' इत्यादौ सत्त्वश्रवणात् उत्पत्त्यनन्तरमप्य-  
नन्यत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥

प्रागुत्पत्तेः कारणात्मना कार्यस्य सत्त्वमाक्षिप्य समा-  
घत्ते—

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण  
वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

'असद्वा इदमप्र आसीत्' इत्यादिना प्रागुत्पत्तेरसद्व्यपदे-  
शात् कार्यस्य कारणात्मना सत्त्वमिति चेत्, न ह्यत्यन्तासत्त्वा-  
भिप्रायेणायमसत्त्वव्यपदेशः । किं तु व्याकृतत्वरूपधर्मापेक्षया  
अव्याकृतत्वं धर्मान्तरम्, तेनायमसत्त्वव्यपदेशः । कुतः,  
वाक्यशेषात् 'तत्सदासीत्' इति वाक्यशेषात् । अतः कार-  
णादनन्यत्वं कार्यस्य सिद्धमित्यर्थः ॥

किं च—

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

मृदात्मना पूर्वं घटस्यासत्त्वे मृदेव घटार्थिना नोपादीयेत्,  
असत्त्वाविशेषाद्यत्किंचिदेवोपादीयेत्, इत्येवमाद्याया युक्तेः,  
'सदेव सोम्येदमप्र आसीत्' इत्येवमादौ विद्यमानसच्छब्दा-  
न्तराच्च प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य कारणानन्यत्वं सत्त्वं चेति  
सिद्धम् ॥



ननु मृद्वटौ भिन्नौ विलक्षणप्रतीतिविषयत्वात् घटपटवत्  
इत्युक्ते हेतोर्व्यभिचारमाह—

पटवच्च ॥ १९ ॥

यथा संवेष्टितप्रसारितपटस्य विलक्षणप्रतीतिविषयत्वेऽपि  
न भेदस्तथा मृद्वटयोरित्यर्थः ॥

ननु कार्यमुपादानाद्भिन्नम् , भिन्नकार्यकरत्वात्संमतवत्  
इत्युक्ते, हेतोर्व्यभिचारमाह—

यथा च प्राणादि ॥ २० ॥

यथा च प्राणायामादिना निरुद्धः प्राणापानादिर्जीवनमात्रं  
कार्यं निष्पादयति, अनिरुद्धस्त्वाकुञ्चनप्रसारणादिकं कार्यं  
निर्वर्तयति, नैतावता प्राणादेर्भेदोऽस्ति । तस्मात्कार्यकारणयो-  
रनन्यत्वादद्वैतब्रह्मसमन्वये न कश्चिद्विरोध इति सिद्धम् ॥

पूर्वं कार्यस्य कारणादनन्यत्वमेकविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धये  
समर्थितम् । तर्हि तेनैव न्यायेन जीवब्रह्मणोरप्यभेदाज्जीव-  
धर्मा हिताकरणादयो ब्रह्मणि प्रसज्येरन्नित्याक्षेपसंगत्येद-  
माह—

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोष-

प्रसक्तिः ॥ २१ ॥

फलं तु पूर्ववत् । यदि ब्रह्म जगज्जनयेत्, न तर्हि स्वानिष्टं

जनयेदिति तर्केण जीवाभिन्नं ब्रह्म जगदुपादानमिति ब्रुवन्सम-

७. इतरव्यपदेशा- न्वयो विरुध्यते न वेति संदेहे, पूर्वः पक्षः—

धिकरणम् । इतरव्यपदेशात् इतरस्य जीवस्य तत्त्वम-  
स्यादिना ब्रह्मत्वव्यपदेशात्, इतरस्य ब्रह्मणो वा 'अनेन  
जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यादिना शारीरत्वव्यपदेशात्, ब्र-  
ह्मणः स्रष्टृत्वे जीवस्यैव स्रष्टृत्वात् हिताकरणादिदोषप्रसक्तिः  
नञ्चव्यत्यासेन अहितजरामरणादिवहुविधानर्थकरणरूपदोषस्य  
प्रसक्तिर्ब्रह्मणः— इत्यतस्तस्याभ्रान्तचेतनत्वेनानिष्टजगज्जनक-  
त्वायोगादुक्तसमन्वयो विरुध्यत इत्यर्थः ॥

एवं पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यापृत्त्यर्थः । यतः शारीरादधिकं सर्वज्ञं  
सर्वशक्ति ब्रह्म जगदुपादानं स्रष्टृ चेति ब्रूमः, अतो न हिता-  
करणादिदोषप्रसक्तिः । कुतः, भेदनिर्देशात् 'आत्मा वा अरे  
द्रष्टव्यः' इत्यादिना कल्पितभेदस्य व्यपदेशात् । न हि  
ब्रह्मणो नित्यमुक्तस्य हितमहितं वा किञ्चित्समस्ति, येन हि-  
ताकरणादिदोषः प्रसज्येत । अतः कल्पितभेदमादायैव सर्व-  
स्यासांक्रयोपपत्तिरिति तात्पर्यम् ॥

नन्वेकरूपब्रह्मणो जगत्कारणत्वे कार्यवैचित्र्यं न स्यादिति

दोषं दृष्टान्तेन परिहरति—

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

एकपृथिवीजन्यानां यथा अश्मनां वज्रवैदूर्यादिभेदेन वैचित्र्यम्, तथा ब्रह्मकार्याणां स्वरूपवैचित्र्यं युज्यते । अतस्तदनुपपत्तिः तस्योक्तदोषस्यानुपपत्तिः । तस्मात् जीवाभिन्न-ब्रह्मवादिसमन्वयो न विरुध्यत इति सिद्धम् ॥

पूर्वम् औपाधिकजीवभेदाद्विक्लिताकरणादिदोषो नास्तीत्युक्तम् । संप्रत्युपाधितोऽपि ब्रह्मणो विभक्तं करणादिकं नास्ति, ब्रह्मनानात्वाभावादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्वि ॥ २४ ॥

फलं तु पूर्ववत् । न ब्रह्म उपादानं कर्तृ वा, असहायत्वात्संमतवदिति न्यायेन असहायाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं नुः  
८. उपसंहारदर्शना- वन्समन्वयो विरुध्यते न वेति संदेहे,  
धिकरणम् । उपसंहारदर्शनात् लोके कुलालस्य कर्तुः  
दण्डचक्राद्युपसंहारदर्शनात्, मृदो वा उपादानस्य स्वभिन्न-  
कुलालादिसहायदर्शनात्, तदुभयविलक्षणस्य ब्रह्मणो न  
जगत्कर्तृत्वमुपादानत्वं वा संभवति । अतः समन्वयो विरुध्यत  
इति चेदिति पूर्वः पक्षः । निदान्वस्तु—श्रीरवद्वि दिशब्दो

हेत्वर्थः । यथा लोके क्षीरं बाह्यसाधनान्यनपेक्ष्य दध्याकारेण परिणमते, तद्वद्ब्रह्मापि । श्रुतिरपि ब्रह्मणोऽसहायस्य कार्यकारित्वं दर्शयति ' न तस्य कार्यं करणं च विद्यते ' इति ॥

ननु चेतनत्वे सति असहायत्वं हेतुः । अतो न क्षीरे व्यभिचार इत्याशङ्क्य चेतनदृष्टान्तेन तस्य व्यभिचारमाह—

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

लोक्यतेऽनेनेति लोकः शब्दो मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणादिः, तस्मिन् यथा देवाः पितर ऋषय इत्येवमादयश्चेतनाः स्वसिद्धिसामर्थ्यात्साधनान्तरं बाह्यमनपेक्ष्य संकल्पमात्रेणैव नानाविधकार्यकर्तार उपलभ्यन्ते, तद्वद्ब्रह्माप्यसहायमेव जगदुपादानं कर्तुं चेति तद्वादिसमन्वयो न विरुध्यत इति सिद्धम् ॥

पूर्वं क्षीरादिदृष्टान्तकथनेन ब्रह्मणः परिणामित्वभ्रमोत्पत्तेः तन्निरसनमनेन क्रियत इति कार्यकारणभावसंगत्येदमाह—

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

पूर्वाधिकरणस्य भ्रमोत्पादकत्वमेव कारणत्वम्, एतस्य कार्यत्वमिति बोध्यम् । फलं तु पूर्ववत् । सावयवस्यैव नाना-  
९. कृत्स्नप्रसक्त्य-कारेण परिणाम इति न्यायेन निरवयवाधिकरणम् । ब्रह्मणो जगत्सर्गं भ्रुवन्समन्वयो विरुध्यते

न वेति संदेहे, पूर्वः पक्षः—सिद्धान्ती प्रष्टव्यः—किं ब्रह्म  
 निरवयवं परिणमते सावयवं वा ? आद्ये, कृत्स्नस्य ब्रह्मणः  
 कार्याकारेण परिणामप्रसक्तिः. ततश्च कार्यातिरिक्तं ब्रह्म न  
 स्यात् । द्वितीये तु, कृत्स्नप्रसक्तिर्नास्ति, एकांशपरिणामेऽप्य-  
 परांशस्थितिसंभवात् । तथा ' निष्कलम् ' इत्यादि निरवयव-  
 त्वशब्दकोपः । उभयपक्षेऽप्यनित्यत्वप्रसङ्ग इति ब्रह्मणः  
 उपादानत्ववादिसमन्वयो विरुध्यत इति ॥

सिद्धान्तस्तु—

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । न तावत्कृत्स्नप्रसक्तिः । कुतः;  
 श्रुतेः ब्रह्मणो जगदुपादानत्वश्रवणात् । ' तावानस्य महिमा '  
 इत्यादौ कार्यव्यतिरेकेण सत्ताश्रवणात् एवं च विवर्तवादः  
 श्रुत्यैव स्फुटीकृतः । न हि परिणामवादे कार्यव्यतिरेकेण सत्ता  
 समस्ति । अतः कार्यव्यतिरेकेण ब्रह्मणोऽवस्थानश्रुतेर्नोक्त-  
 दोषावकाशः । ननु उक्तयुक्तियाधितत्वाच्छ्रुतिर्वा कथं कार्य-  
 व्यतिरेकेण ब्रह्मणः सत्तां बोधयेदित्यत आह— शब्दमूल-  
 त्वात् ब्रह्मणः शब्दैकप्रमाणकत्वात्, यथाशब्दं कार्योपादान-  
 त्वं तदतिरेकेण सत्यं चाविरुद्धमित्यर्थः ॥

जगतो ब्रह्मविवर्तत्वेन स्यप्रप्रपन्नवन्मायिकत्वात्तदुपादान-

त्वेऽपि ब्रह्मणो न कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषः स्वप्नसाक्षिण इवे-  
त्याह—

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

हि यस्माद्धेतोः एकस्मिन्नात्मनि स्वप्नदृशि निरवयवे विचि-  
क्षाः सृष्टयः श्रूयन्ते न तत्र रथा न रथयोगाः' इत्यादौ, यथा  
च लोके मायाविनि स्वरूपानुपमर्देनैव हस्त्यश्वादिविचित्राः  
सृष्टयो दृश्यन्ते एवमेकस्मिन्नपि ब्रह्मणि विविधसृष्टिरित्यर्थः॥

यश्चोभयोः समो दोष इति न्यायेन कृत्स्नप्रसक्त्यादीना-  
मनुद्भाव्यत्वं दर्शयति—

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

सांख्यादयोऽपि निरवयवं प्रधानं जगत्परिणामीत्यङ्गीचक्रुः ।  
तथा च कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषः समानः । अणुवादिनोऽपि  
परमाणुद्वयसंयोगेन द्व्यणुकादिसृष्टिमुदरीचक्रुः । स संयोगः  
किं व्याप्यवृत्तिः, अव्याप्यवृत्तिर्वा । आद्ये दृष्टविरोधः ।  
द्वितीये सावयवत्वं विना अव्याप्यवृत्तिसंयोगानुपपत्तिः, निर-  
वयवत्वव्याकोप इत्यादिदोषः समानः । ब्रह्मवादे स दोषो  
न समास्ति । तस्मादुपपन्नो ब्रह्मकारणवादः ॥

पूर्वोक्तविचित्रकार्यशाक्तेमस्त्वविषयशङ्कानिरासेन समर्थना-

त्मकत्वात् विषयविषयिभावसंगत्येदमाह—

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

फलं तु पूर्ववत् । अशरीरस्य न मायेति न्यायेन माया-  
शक्तिमतो ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो विरुध्यते न वेति  
१०. सर्वोपेता- संदेहे, विरुध्यत इति पूर्वः पक्षः । सिद्धा-  
धिकरणम् । न्तस्तु— सर्वोपेता सर्वशक्तियुक्ता परा  
देवता । कुतः, तद्दर्शनात् तस्य सर्वशक्तियोगस्य 'सर्वकर्मा  
सर्वकामः...' इत्यादिश्रुतौ दर्शनादित्यर्थः ॥

पूर्वपक्षमनुमाद्य दूषयति—

विकरणत्वाच्चेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

सर्वशक्तियुक्तानामपि देवादीनां चक्षुरादिकरणवतामेव वि-  
चित्रकार्यकर्तृत्वमवगम्यते । ब्रह्मणः 'अचक्षुष्कमश्रोत्रम्...' ।  
इत्यादिना विकरणत्वावगमान्न कर्तृत्वमिति चेत्, अत्र यदुत्तरं  
वक्तव्यं तत्पूर्वमेव 'न विलक्षणत्वात्...' 'देवादिवदपि लोके'  
इत्यादावुक्तम् । अथवा 'अपाणिपादो जवनो प्रहीता' इत्या-  
दिश्रुत्या वत्तरमुक्तम् । अतः श्रुत्येकसमधिगम्यत्वान्न तर्केण  
विरोधशङ्कावकाश इति ॥

पूर्वं श्रुत्यवष्टम्भेन सर्वशक्तिमतो ब्रह्मणः कर्तृत्वमवादि ।

तदाक्षिप्य समाधानादाक्षेपसंगत्येदमाह—

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

फलं पूर्ववत् । ब्रह्म न फलेन विना सृजति, अभ्रान्तचे-  
तनत्वात्संमतवन् इति न्यायेन अवाप्तममस्तकामाद्ब्रह्मणो जग-  
११. प्रयोजन- त्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो विरुध्यते न वेति  
वत्त्वाधि- संदेहे, पूर्वः पक्षः— न ब्रह्मणो जगत्क-  
करणम् । तृत्वं संभवति, नित्यवृत्तत्वेन प्रयोजनाभि-  
संधिरद्वितत्वात् ; प्रेक्षावत्प्रवृत्तेः प्रयोजनवत्त्वाभ्युपगमात्सम-  
न्वयो विरुध्यत इति ॥

मिद्धान्तस्तु—

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । यथा लोके राजतदमात्यादीनां  
फलं विनैव केवललीलारूपाः प्रवृत्तयो दृश्यन्ते, यथा बोच्छ्रा-  
सादयः स्वभावादेवोत्पद्यन्ते, तथा ब्रह्मणोऽपि विचित्रकार्यर-  
चना लीलाकैवल्यं केवललीलामाहम्, न फलसापेक्षम् ।  
कयंचिद्राजादीनां फलसंभवेऽपि नित्यवृत्तस्य ब्रह्मणो लीला-  
मात्रमेतदित्याभिप्रायः ॥

पूर्वं मायामय्या लीलया ब्रह्मणः स्रष्टृत्वमवादि । तदाक्षि-



प्य समाधानादाक्षेपसंगत्येदमाह—

वैपम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथाहि  
दर्शयति ॥ ३४ ॥

फलं पूर्ववत् । यो यो विपमसृष्टिकर्ता स न सावद्य इति  
न्यायेन निरवद्याद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्सम-वयो विरुध्यते  
१२. वैपम्य- न वेति संदेहे, ब्रह्म किं प्राणिकर्मसापे  
नैर्घृण्या- क्षं जगत्कर्तृ, निरपेक्षं वा । आद्ये, अनी  
धिकरणम् । श्वरत्वप्रसङ्गः । द्वितीये, वैपम्यनैर्घृण्ये प्रस-  
ज्येयाताम् । कांश्चित्तिर्यगादीनत्यन्तदुःखिन उत्पादयति, का-  
श्चिन्मनुष्यादीन्सुखदुःखसाधारणान्, कांश्चिद्देवादीन्मित्यसुखिन  
इति वैपम्यम्, सर्वसंहर्तृत्वाच्च नैर्घृण्यम् । ततश्च तस्य सावद्यत्व  
प्रसज्येत । अतो निरवद्यस्य ब्रह्मणो न जगत्कर्तृत्वमिति पूर्वं  
पञ्चः । सिद्धान्तस्तु— न ब्रह्मणो वैपम्यनैर्घृण्ये स्याताम् ।  
कस्मात्, सापेक्षत्वात् प्राणिकर्मसापेक्षत्वात् । कर्मानपेक्षत्वे  
हि वैपम्यादिदोषः स्यात् । न च सापेक्षत्वेऽनीश्वरत्वप्रसङ्गः ।  
मृत्यादिमेवानुसारेण फलदातृ राज्ञो राजत्वदर्शनात् । ननु  
कस्मान् ब्रह्मणः कर्मसापेक्षत्वमत आह—तथाहि दर्शयति ।  
'एष ह्येव साधु कर्म कारयति' इत्याद्या श्रुतिरित्यर्थः ॥

सापेक्षत्वमाक्षिप्य समाधत्ते—

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

‘सदेव सोम्येदमप्र आसीदेकमेव’ इत्यादिना सृष्टेः प्राग-  
विभागावधारणात् तदानीं कर्मास्ति । ततः कर्मापेक्षया  
विषमा सृष्टिरित्यसंगतमिति चेत्, न; अनादित्वात् संसारस्य  
बीजाङ्कुरवद्वेतुद्देशुमद्भावोपपत्तेरित्यर्थः ॥

ननु कुतः संसारस्यानादित्वमित्याह—

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

संसारस्यानादित्वमुपपद्यते च । अन्यथा अकस्मादेव सृ-  
ष्टबङ्गीकारे मुक्तस्यापि पुनर्नन्मप्रसङ्गात् पूर्वपूर्वसृष्टिसादृश्या-  
नुपपत्तेश्च । उपलभ्यते च संसारस्यानादित्वम् ‘घाता यथा-  
पूर्वमकल्पयत्’ ‘न रूपमस्येह तयोपलभ्यते नान्तो न  
चादिर्न च संप्रतिष्ठा’ इति श्रुतिस्मृत्योरित्यर्थः ॥

पूर्वं विषमसृष्टिप्रयोजककर्मणः सत्त्वाद्ब्रह्मणो विषमसृष्टि-  
हेतुत्वमुक्तम् । तद्ब्रह्मदुपादानत्वप्रयोजकगुणवत्त्वस्याभावात्प्रोपा-  
दानत्वमिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

मर्षघर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

फलं पूर्वघनम् । यन्निर्गुणम्, तन्नोपादानं यथा गन्ध इति

न्यायेन निर्गुणाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं द्रुवन्समन्वयो विरुध्यते न  
 १३ सर्वधर्मोप- वेति संदेहे, विरुध्यत इति पूर्वः पक्षः ।  
 पत्त्यधि- सिद्धान्तस्तु— जगत्कारणत्वसर्वज्ञत्वादयः  
 कारणम् । कारणधर्मा ये विद्यन्ते, तेषां सर्वेषां पूर्वोक्त-  
 प्रकारेण ब्रह्मण्येवोपपत्तेर्नैवैव जगत्कारणमित्यर्थः । अयं भावः—  
 यन्निर्गुणं तन्नोपादानमिति व्याप्तौ किं परिणामित्वाभावो  
 व्यापकः, उत विवर्तोपादानत्वाभावः । नाद्यः, इष्टत्वात् । न  
 द्वितीयः, आरोपितनित्यत्वोपादाने जात्यादौ व्यभिचारात् ।  
 अतो निर्गुणत्वेऽपि ब्रह्मणो न विवर्तोपादानत्वं विरुद्धम्—  
 इति । तस्मान्न कथंचिदपि समन्वयस्य विरोध इति सिद्धम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्व-

प्रकाशिकायां द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥



## द्वितीयः पादः ॥

इत्थं मुमुक्षोः सम्यग्ज्ञानोत्पादके त्रय्यन्तसमन्वये पर-  
परिकल्पितदोषनिरासेन स्वपक्षः स्थापितः । अधुना मुमुक्षोः  
निर्दोषे अद्वैतदर्शने निर्विचिकित्सप्रवृत्तिसिद्धये परमतदूषण-  
प्रधानः पादोऽयमारभ्यते । एवं च समन्वयविरोधनिरासेन  
स्वपक्षस्थापनपरप्रथमपादेनास्य परमतनिरासनपरस्य पादस्य  
उपजीव्योपजीवकभावः संगतिः । सर्वधर्मोपपत्तेश्चेत्यनेन ब्रह्म-  
णि कारणधर्माणामुपपत्तिरुक्ता ; तेषां प्रधान एवोपपत्तिः किं  
न स्यादित्याक्षिप्य समाधीयत इत्याक्षेपलक्षणावान्तरसंगत्या  
इदमधिकरणमारभते—

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे सांख्ययुक्तिविरोधात् समन्वयासिद्धिः,  
सिद्धान्ते तदविरोधात् तत्सिद्धिरिति फलभेदः । प्रधानमचे-

१. रचनानुपपत्त्य- तन्नं जगदुपादानमिति सांख्यसिद्धान्तोऽत्र  
षिङ्करणम् । विषयः । स किं प्रमाणमूलो भ्रान्तिमूलो

वेति संदेहे, जगत् सुखदुःखमोहात्मकवस्तुपादानकम् , तद-  
 न्वितत्वात् मृदन्वितघटादिवत् ; इत्यनुमानेन यत्सुखाद्यात्मकं  
 सिद्धम् , तदेव त्रिगुणात्मकं प्रधानम् । अतः प्रामाणिकः सां-  
 ख्यसिद्धान्त इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— नोक्तानुमान-  
 सिद्धं प्रधानं जगदुपादानम् । कुतः, रचनानुपपत्तेः  
 अचेतनात् स्रष्टव्यज्ञानशून्यात् प्रधानात् अनेकविधविचित्र-  
 जगद्वचनानुपपत्तेरित्यर्थः । लोके विचित्रप्रासादादिरचनायाः  
 बुद्धिकुशलशिल्प्यादिकार्यत्वदर्शनादिति भावः । सूत्रे च शब्देन  
 हेतोः स्वरूपासिद्धिं समुच्चिनोति । सुखादीनामान्तरत्व-  
 प्रतिपत्तेः तदन्वितत्वं जगतोऽसिद्धम् । तस्मान्न प्रामाणिकः  
 सांख्यसिद्धान्त इति ॥

यत्तु ' शक्तिः प्रवृत्तेश्च ' इति, तत्राह—

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

लोके हि अचेतनरथादिप्रवृत्तेः चेतनाधीनत्वदर्शनात्,  
 प्रधानस्य साम्यावस्थाप्रच्युतिरूपप्रवृत्तेश्चेतनप्रेरणमन्तरेण अनु-  
 पपत्तेरित्यर्थः ॥

अन्यत्र व्यभिचारमाशङ्क्य परिहरति—

पयोम्वुवक्षेत्तत्रापि ॥ ३ ॥

ननु अचेतनस्य स्वयं प्रवृत्तिर्दृश्यते । यथा क्षीरं बत्स-  
विषुद्धये स्वयमेव प्रवर्तते, यथा वा जलं स्वयमेव स्यन्दते,  
तद्वत् प्रधानमपि स्वयमेव प्रवर्तत इति चेत्, तत्रापि परमा-  
त्मैव प्रेरकः भूयते 'योऽप्सु तिष्ठन्' इत्यादिना । तथा च  
पयोम्बुनोः पक्षत्वान्न व्यभिचार इति भावः ॥

ननु एवमपि धर्माद्यपेक्षया प्रधानस्य प्रवृत्तिः न्यादित्या-  
शङ्क्याह—

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

सांख्यमते गुणाः साम्येनावस्थिताः प्रधानम्, तद्व्यतिरे-  
केण सहकार्यन्तरस्थानवस्थितेः; पुरुषस्य तु असङ्गोदासीन-  
त्वेन प्रवृत्तौ निवृत्तौ वा अनपेक्षत्वाभ्युपगमादित्यर्थः ॥

ननु सहकार्यभावेऽपि प्रवृत्तिरन्यत्र दृष्टेयत आह—

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

तृणादिकं निमित्तान्तरनिरपेक्षमेव क्षीराकारेण परिणमते,  
तद्वत् प्रधानमपीति चेत्, न । कुतः, अन्यत्राभावात् घेन्वा-  
देरन्यत्र बलीवर्दादौ तृणादेः क्षीरभावस्याभावादित्यर्थः ।  
घेन्वादिसापेक्षमेव तृणादिकं क्षीरं भवति । निरपेक्षत्वे बली-  
वर्दादावपि क्षीरभावप्रङ्गणादिति भावः ॥

प्रधानस्य स्वतः प्रवृत्तिमुपेत्यापि दूषयति—

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानस्य स्वतःप्रवृत्त्यभ्युपगमेऽपि पुरुषार्थस्यापेक्षामावप्र-  
सङ्गादित्यर्थः । न चेष्टापत्तिः ; प्रधानमचेतनं चेतनस्य पुरुषार्थं  
साधयितुमेव प्रवर्तत इति स्वाभ्युपगमविरोधादिति भावः ॥

ननु पुरुष एव स्वयमप्रवर्तमानोऽपि प्रधानप्रवर्तकः स्या-  
दित्याशङ्क्याह—

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥

लोके यथा पङ्कः पुरुषः स्वयमप्रवर्तमानोऽपि अन्यमन्धं  
प्रवृत्तिशक्तिमन्तं प्रवर्तयति, यथा वा अयस्कान्तोऽश्मा सं-  
निधिमात्रेणायः प्रवर्तयति, एवं पुरुषः प्रवर्तक इति चेत्,  
तथापि प्रधानस्य पुरुषप्रेर्यत्वे स्वातन्त्र्याभ्युपगमविरोधः,  
पुरुषस्य प्रवर्तकत्वे कौटस्थ्यहानिरित्यादिदोषाणामनिर्मोक्षः ।  
ब्रह्मणस्त्वाविद्यकं प्रवर्तकत्वमिति न कौटस्थ्यहानिः ॥

अपि च—

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

सांख्यमते गुणत्रयसाम्यावस्था प्रकृतिः ; सा कूटस्था वा,  
विकारिणी वा । आद्ये परस्परानपेक्षाणां गुणानां साम्यावस्था-

प्रच्युत्यभावेन अङ्गाङ्गित्वानुपपत्तेः कार्यानुदयप्रसङ्गः । द्वि-  
 तीये स्वतः प्रच्युतिः, उतान्यतः ; नाद्यः, सदा कार्यप्रसङ्गात् ;  
 न द्वितीयः, पुरुषस्यौदासीन्याभ्युपगमहानेः । अतः प्रच्युत्य-  
 भावेन अङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः कार्याभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥

गुणानामनपेक्षस्वभावत्वात् न प्रच्युतिरित्यत्रासिद्धिमाश-  
 ङ्क्य परिहरति—

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

न वयमनपेक्षस्वभावान्कूटस्थान्गुणाननुमिमीमहे ; अपि तु  
 अन्यथा प्रकारान्तरेण गुणानन्योन्यसापेक्षान्, एवमनुमितौ  
 न प्रागुक्तदोषप्रसक्तिरिति चेत्, न, ज्ञशक्तिवियोगात् गु-  
 णानां ज्ञानशक्तिरहितत्वादित्यर्थः । स्वतःप्रच्युत्यभावेन अङ्गा-  
 ङ्गिभावानुपपत्तेः कार्यानुदयप्रसङ्गस्तदवस्थ एवेति भावः ॥

इतश्चासंगतं सांख्यमतमित्याह—

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

सांख्या हि क्वचिन्महतः पञ्चतन्मात्रसर्गं संगिरन्ते,  
 क्वचिदहंकारात्, क्वचिदेकादशेन्द्रियाणि, क्वचिद्वाह्येन्द्रियाणि  
 त्वगिन्द्रियेऽन्तर्भाव्य सप्तेन्द्रियाणीति । एवं च परस्परविप्र-  
 तिषेधादसमञ्जसं सांख्यमतम् । तस्मात् सांख्यसिद्धान्तो



भ्रान्तिमूल एवेति सिद्धम् ॥

पूर्वं प्रपञ्चस्य प्रधाननिष्ठाशब्दत्वादिगुणानन्वयात् प्रधा-  
नानुपादानकत्ववत् ब्रह्मगुणचेतनत्वानन्वयात् ब्रह्मोपादानक-  
त्वं न स्यादिति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥

स्वपक्षदोषनिरासस्य स्मृतिपादसंबन्धेऽपि उक्तावान्तरसं-  
गतिलाभादिहेदमधिकरणं लिखितमिति बोद्धव्यम् । फलं पूर्व-

२. महद्दीर्घा- वत् । चेतनाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं भुवन्  
विकरणम् । समन्वयोऽत्र विषयः । स किं कारणगुणाः

कार्ये स्वसमानजातीयगुणारम्भका इति न्यायेन विरुध्यते, न  
वेति संदेहे, विरुध्यत इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—ह्रस्व-  
परिमण्डलाभ्यां व्यणुकपरमाणुभ्याम्, महद्दीर्घवत् ; चशब्दा-  
र्कचाग्रब्दात् ह्रस्वाणुवच्च, चेतनान् ब्रह्मणोऽचेतनं जगद्भव-  
तीति योजना । एतदुक्तं भवति— वैशेषिका हि ह्रस्वाणो-  
र्व्यणुकां महद्दीर्घं च व्यणुकं जायते ; व्यणुकनिष्ठह्रस्वत्वाणुत्वे  
व्यणुके स्वसमानजातीयह्रस्वत्वाणुत्वे नारमेते ; किं तु  
व्यणुकगतत्रित्वसंख्या व्यणुके महत्त्वादिकमारमेते । एवं  
परिमण्डलात् परमाणोः अणु द्व्यणुकं जायते ; परमाणुगतं  
पारिमाण्डल्यं परिमाणं द्व्यणुके तादृशं पारिमाण्डल्यं नार-

भते , किं तु परमाणुगतद्वित्वसख्या द्यणुके ह्रस्वत्वादिकमार-  
भते—इति प्रक्रिया प्रदर्शयन्ति । इत्थं प्रदर्शयता वैशेषिकाणां  
कारणगुणा कार्ये स्वसमाननार्तीयगुणारम्भका इति न्याया-  
भासं वदता कथं न लज्जा भवेत् , व्यभिचारस्य स्फुटत्वात् ।  
अतः समन्वयो न विरुध्यत इति सिद्धम् । ‘ एतेन शिष्टाप-  
रिग्रहा ’ इत्यस्यायं प्रपञ्च इत्यपीनरुक्त्यम् ॥

प्रासङ्गिकाव्यवहितेनास्य न सगत्यपेक्षा । व्यवहितेन तु—  
पूर्वं प्रधानस्य चेतनानधिष्ठितत्वात्कारणत्वाभावे उक्ते , तर्हि  
चेतनाधिष्ठिता परमाणवः कारणजगत इति प्रत्युदाहरण-  
सगत्येदमाह—

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे वैशेषिकसिद्धान्तविरोधे समन्वयासिद्धिः ,  
सिद्धान्ते तदविरोधे तत्सिद्धिरिति फलभेदः । परमाणुप्रक्रि-  
३ परमाणुजगत् यथा जगदुत्पत्तिरिति वैशेषिकसिद्धान्तो  
दकारणत्वात् ऽत्र विषयः । स किं प्रमाणमूलः , भ्रान्ति-  
धिकरणम् । मूलो वेति सदेहे , प्रमाणमूल इति पूर्व-  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु— वैशेषिका खलु कर्मणा प्राक्सृष्टे-  
र्निश्चलयोः परमाणवो सयोगे द्यणुकाद्युत्पत्तिरित्याचक्षते । तस्य  
कर्मणः किञ्चिन्निमित्तमभ्युपगम्यते वा , न वा । आद्ये , कर्म

निमित्तत्वेन प्रसिद्धं जीवप्रयत्नाभिघातादिकमङ्गीकर्तव्यम् ।  
 न हि तत्संभवति, सृष्ट्युत्तरकालीनत्वात् तस्य । द्वितीये  
 कर्मानुत्पत्ति । अत उभयथापि न कर्म अदृष्टस्याचेतनस्य  
 स्वतः कर्माभिमुख्यायोगात् । अतः कर्माभावात्, तदभाव  
 द्यणुकादिक्रमेण सृष्ट्युत्पादस्याभाव इति दिक् । तस्माद्वैशेषिके  
 कसिद्धान्तो भ्रान्तिमूल इति सिद्धम् ॥

किं च—

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादन-  
 वस्थितेः ॥ १३ ॥

तदभाव इत्यनुपङ्ग । तस्य द्यणुकादिसृष्ट्युत्पादस्या  
 भाव । कुतः, परमाणुद्यणुकानां समवायाभ्युपगमात् ।  
 अस्त्वभ्युपगमः, किं तेन—साम्यादनवस्थिते । यथैव हि अणु-  
 भ्यामत्यन्तभिन्नं सत् द्यणुकं समवायेन ताभ्यां संबध्यते, एव  
 समवायोऽपि समवायिभ्योऽत्यन्तभिन्न. सन् अन्येन समवा-  
 येन समवायिभिः संबध्येत, अत्यन्तभेदसाम्यात्, ततश्च तस्या-  
 न्योन्यः समवाय. कल्पनीय इत्यनवस्थानात् । एवं च सम-  
 वायासिद्धौ समवेतद्यणुकादिसृष्ट्यसिद्धिः स्यादित्यर्थः ॥

अपि च—

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणूनां प्रवृत्तिस्वभावत्वे प्रवृत्तेः नित्यमेव भावात्  
प्रलयाभावप्रसङ्गः । निवृत्तिस्वभावत्वे निवृत्तेः नित्यमेव  
सत्त्वात् सृष्ट्यभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥

इत्थं परमाणूनां कारणत्वं निराकृत्य निरवयवत्वादिकं  
निराकर्तुमाह—

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥

वैशेषिकमते जगन्कारणपरमाणूनां रूपादिमत्त्वात् निर-  
वयवत्वाणुत्वनित्यत्वविपर्यय. सावयवत्वादिः प्रसज्येत, लोके  
रूपादिमतः पटादेस्तया दर्शनादित्यर्थः ॥

किं च—

उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥

वैशेषिके मते परमाणवः किमुपचितानुपचितगुणात्मकाः  
फल्यन्ते, न वा । आद्ये, अणुत्वव्याघातः, उपचितानुपचि-  
तगुणात्मकपृथिव्यादेः स्वरूपोपचयदर्शनात् । द्वितीये, तत्का-  
र्यपृथिव्यादिषु रूपाद्यनुपलम्भप्रसङ्ग इति उभयथापि दोषा-  
दनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥

अपि च—

अपरिमहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

परमाणुकारणवादस्य केनचिदप्यशेन कैश्चिदपि शिष्टै  
अपरिग्रहात् तत्रात्यन्तमनपेक्षा श्रेयोर्थिभिः कर्तव्या । अतो  
वैशेषिकराद्धान्तो भ्रान्तिमूल एवेति सिद्धम् ॥

एवमर्धवैनाशिकवैशेषिकमतनिराकरणानन्तर पूर्णवैनाशि  
कमत बुद्धिस्थमिदानीं निराक्रियत इत्यवान्तरसगत्येदमाह—

**समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ।**

फल पूर्ववत् । चत्वार एतद् बुद्धमुनेर्विनेया वैभाषिक  
सौत्रान्तिकविज्ञानवादिसर्वशून्यवाद्याख्या । तत्रादौ वैभाषि

४ समुदाया कसौत्रान्तिकयो बाह्यारित्वाविशेषात् त  
धिकरणम् । न्तमेकीकृत्य तत्किं प्रमाणमूल भ्रान्ति  
मूल वेति सदेहे, पृथिव्यादीनि चत्वारि भूतानि भौति  
कानि विषयेन्द्रियाणि च परमाणुपुञ्जस्वरूपाणि, तत्र बाह्य  
पृथिव्यादिसमुदाय परमाणुहेतुक एव, आध्यात्मिको रूपा  
दिसमुदायो रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारलक्षणपञ्चस्कन्धहे  
तुक — इति तन्मत प्रामाणिकमिति पूर्व पक्ष । सिद्धा  
न्तस्तु—उभयहेतुकेऽपि समुदाये परमाणुहेतुके बाह्यसमु  
दाये स्कन्धहेतुके आध्यात्मिकसमुदाये च, तदप्राप्ति तस्य  
समुदायस्याप्राप्ति, अचेतनाना परमाणूनां स्कन्धानां च  
स्वत समुदायायोगात्, अन्यस्य च स्थिरस्य चेतनस्य

समुदायकर्तुरनभ्युपगमात् । अतः तन्मतं भ्रान्तिमूलमिति सिद्धम् ॥

ननु संहन्तुश्चेतनस्याभावेऽपि संघात उपपद्यत इत्याशङ्क्य परिहरति—

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्र-  
निमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

अविद्या संस्कारो विज्ञानमित्येवंजातीयकानामविद्यादीनाम् इतरेतरप्रत्ययत्वात् इतरेतरकारणत्वात् घटीयन्त्रवदनिशमावर्तमानेषु अविद्यादिषु अर्थादाक्षिप्तः संघात उपपद्यत इति चेत्, न; उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् अविद्यादीनामितरेतरकारणत्वेऽपि उत्पत्तिमात्रे निमित्तत्वात् तवाभिमतो हेत्वधीनः कारणसमुदायाधीनश्च कार्योत्पादो न संभवति, संहन्तुः स्थिरस्य चेतनस्थानङ्गीकारादित्यर्थः ॥

सर्वक्षणिकत्ववादिनां हेत्वधीनोऽपि कार्योत्पादो न संभवतीत्याह—

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

कार्यकाले विद्यमानस्यैव मृदादेः कारणत्वं दृश्यते । न तु नष्टस्य । भवन्मते तु उत्तरस्य कार्यक्षणस्य उत्पादे पूर्वस्य

कारणक्षणस्य निरोधात् विनाशाङ्गीकारादित्यर्थः ॥

ननु निर्हेतुक एव कार्योत्पादोऽस्तु, तथा च नोक्तदोष  
इत्याशङ्क्याह—

असति प्रतिज्ञांपरोधो यौगपद्य-  
सन्यथा ॥ २१ ॥

असति हेतौ कार्योत्पत्त्यङ्गीकार पूर्व ज्ञानचक्षुरालोकविष  
येषु चतुर्षु हेतुषु सत्सु कार्यं नीलादिविज्ञानं जायते इत्य  
स्याः प्रतिज्ञाया उपरोधः स्यात् । अन्यथा कार्यं सहेतुक  
मित्यङ्गीकृत्य कार्यपर्यन्त हेतो स्थित्यङ्गीकारे, हेतुफलयो  
यौगपद्यम् एकस्मिन्काले स्थितिः स्यादित्यर्थः । एवं च  
क्षणिकत्वप्रतिज्ञाहानिरिति भावः ॥

इत्थं समुदायः कार्यकारणत्वं क्षणिकत्वं च असिद्ध  
मित्यभिधाय अधुनाभ्युपगमान्तरं प्रत्याह—

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्ति-  
रविच्छेदात् ॥ २२ ॥

वैनाशिका. खलु भावानां बुद्धिपूर्वकनाशोऽबुद्धिपूर्वकनाश  
आकाशश्चेति त्रितयमपि अबस्तु निरुपाख्यमित्याचक्षते । तत्र  
आकाश परस्तात् प्रत्याख्यास्यति, नाशद्वयमधुना प्रत्याचष्टे ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्याननिरोधौ बुद्धिपूर्वकाबुद्धिपूर्वकनाशौ तयोः  
संतानसंतानिषु अप्राप्तिः असंभवः । कुतः, अविच्छेदात् न  
तावाग्निरोधद्वयस्य संतानगोचरत्वम्, संतानस्याविच्छेदात् ।  
नापि संतानिप्रतियोगिकत्वम्, संतानिनां घटादीनां क्षणिक-  
त्वेन बुद्धिपूर्वकनाशयोगात् । नाप्यबुद्धिपूर्वकसमूल-  
नाशस्त्वद्भ्युपगतः संभवति, मूलस्य मृदादेः प्रत्यभिज्ञाय-  
मानत्वान् । तस्मान्निरोधद्वयस्यानुपपत्तिरित्यर्थः ॥

प्रतिमंख्याननिरोधान्तर्भूतमविद्यानिरोधं निरस्यति—

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

क्षणिकेषु स्थिरत्वादिभ्रान्तिः अविद्या । तस्याः किं सम्य-  
ग्ज्ञानाज्ञाशः, स्वतो वा । नाद्यः, निर्हेतुकनाशाभ्युपगमहानि-  
प्रसङ्गात् ; न द्वितीयः, सम्यग्ज्ञानोपदेशानर्थक्यादिति उभय-  
थापि दोषादसंगतं सौगतमतमित्यर्थः ॥

इत्थं निरोधद्वयस्य निरुपास्यत्वं निरस्य, आकाशस्य  
तभिरस्यति—

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

‘आत्मन आकाशः संभूतः’ इति श्रुत्या शब्दगुणत्वेन  
चाकाशेऽपि पृथिव्यादिवद्वस्तुत्वप्रतिपत्तेराविशेषात् न निरु-  
पास्यत्वमित्यर्थः ॥



अधुना आत्मनः क्षणिकत्वं निराचष्टे —

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

अनुभवमनु उत्पद्यमाना स्मृतिः अनुस्मृतिः, तद्वलात्  
आत्मनोऽनुभवितुः न क्षणिकत्वमित्यर्थः । अन्यस्यानुभूते  
विषये अन्यस्य स्मरणायोगादिति भावः ॥

कारणाभावात्कार्योत्पत्तिरिति पक्षमवशिष्टं निराचष्टे —

नासतोद्दृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

असतोऽभावात्कार्योत्पत्तिर्न युक्ता । कुतः, अदृष्टत्वात्  
निरुपाख्यात् नरविषाणादेः कार्योत्पत्तेरदृष्टत्वात् । दृष्टत्वादिति  
वा छेदः । सत एव मृदादेर्दृष्टत्वादित्यर्थः ॥

अधुना प्रवृत्तिमात्रमपि न युक्तमित्याह —

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

अभावाद्भाषोत्पत्तिरित्यङ्गीकारे उदासीनानां तत्तत्कार्यं  
साधनेषु अप्रवर्तमानानामपि पुंसां स्वस्वाभिमतकार्यसिद्धिः  
स्यात् । अतो वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मतं भ्रान्तिमूलमेवेति  
सिद्धम् ॥

पूर्वं क्षणिकवाह्यार्थवादिमतनिराकरणमकारि । तदुपजीव्य  
क्षणिकविज्ञानमात्रवादी प्रत्यवतिष्ठत इति उपजीव्योपजी-

वकभावसंगत्येदमाह—

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

फलं पूर्ववत् । विज्ञानातिरिक्तबाह्यपदार्थस्याभाव इति विज्ञानवादिसिद्धान्तोऽत्र विषयः । स किं प्रमाणमूलः ,  
 ५. भ्रमाबाधि- भ्रान्तिमूलो वेति संदेहे , प्रमाणमूल इति  
 करणम् । पूर्वः पञ्चः । सिद्धान्तस्तु—विज्ञानव्यति-  
 रिक्तानामभावो न संभवति । कुतः , उपलब्धेः विज्ञानाति-  
 रिक्तानामर्थानां घटः पटः इत्याद्यनुभवसिद्धत्वादित्यर्थः ॥

ननु जाग्रदशायामुत्पन्नाः सर्वे प्रत्यया निरालम्बनाः , प्रत्य-  
 यत्वात् स्वप्रगन्धर्वनगरादिप्रत्ययवत् ; इत्याशङ्क्य बाधितवि-  
 षयत्वमुपाधिरित्याह—

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिबत् ॥ २९ ॥

स्वप्नादिप्रत्ययस्य जाग्रत्प्रत्ययस्य च अन्योन्यं बाधितविष-  
 यत्वाबाधितविषयत्वरूपवैधर्म्यात् न स्वप्नादिदृष्टान्तेन निरा-  
 लम्बनत्वं जाग्रत्प्रत्ययस्येत्यर्थः । चशब्देन दृष्टान्ते साध्यवैक-  
 स्यं सूचितं स्वप्ने प्रातिभासिकविषयाणां सत्त्वादिति । बाह्या-  
 र्थानामभावे घटज्ञानं पटज्ञानमिति ज्ञानवैचित्र्यं न स्यादिति  
 सूत्रद्वयस्य तात्पर्यम् ॥

ननु अर्थानामभावेऽपि वासनाभिस्तद्वैचित्र्यं स्यादित्यत आह—

[न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

वासनानां न भावो न सद्भावः । कस्मात् , अनुपलब्धेः त्वत्पक्षे वाह्यार्थानामनुपलब्धेरित्यर्थः । वाह्यार्थानुभवस्य च वासनां प्रति कारणत्वात् कारणाभावे कार्याभावः । किं च त्वत्पक्षे वासनानां संस्काराभिधानानामाश्रयासंभवाद्नुपपत्तिरिति भावः ॥

ननु अहमित्यालयप्रत्यय एवाश्रय इत्यत आह—

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

आलयविज्ञानस्य क्षणिकत्वाङ्गीकारान्नाश्रयत्वमित्यर्थः ॥ .

अधिकरणद्वयार्थमुपसंहरति—

सर्वधानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

पश्यनातिष्ठनेत्याद्यपशब्दप्रयोगात् ग्रन्थतोऽनुपपन्नमिदं महत्तम् ; उक्तक्रमेणार्थतोऽनुपपन्नमेवेति सर्वधानुपपत्तेः नादरणीयं श्रेयोर्थिभिः भ्रान्तिमूलं सौगतमतमिति सिद्धम् । सर्वशून्यवादिनिरासपरत्वेनापि एतानि 'नाभाव उपलब्धेः' इत्यादिसूत्राणि योजयितव्यानि ॥

एवं मुक्तकच्छानां बौद्धानां मते निरस्ते, मुक्ताम्बराणां मतं बुद्धिस्थम् । एवं च बुद्धिसंनिधिलक्षणसंगत्येदमाह—

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥

फलं पूर्ववत् । दिगम्बरमतं प्रमाणमूलं भ्रान्तिमूलं वेति संदेहे, स्यादस्ति स्यान्नास्ति इत्यादिसप्तमङ्गीनयम् अस्तित्व-  
 ६. एकस्मिन्न- नास्तित्वादिविरुद्धधर्मद्वयमादाय सर्वेषु प-  
 संभवाधि- दार्येषु योजयन्तो दिगम्बराः पदार्थमात्र-  
 करणम् । स्यानेकरूपत्वमाचक्षत इति तन्मतं प्रमा-  
 णमूलमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— नैकस्मिन्नसंभवात्  
 एकस्मिन् परमात्मरूपे वस्तुनि विरुद्धधर्माणामसंभवात्, व-  
 स्तुनोऽनेकरूपत्वं नास्तीत्यर्थः । यदस्ति तदस्त्येव न नास्ति,  
 यन्नित्यं तन्नित्यमेव नानित्यम्, यथा प्रत्यगात्मा वस्तुभूतः ।  
 एवं प्रपञ्चस्यापि त्वन्मते वस्तुभूतत्वाभ्रानेकरूपत्वसंभवः ।  
 अस्मन्मते तु प्रपञ्चो न सन् नासन्; किं तु अनिर्वचनीय  
 एवेति सर्वव्यवहारसंभव इति भावः ॥

दिगम्बराणां देहपरिमाण एवात्मेति यन्मतम्, तद्दूषयति—

एवं चात्माकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

यथैकत्र विरुद्धधर्मासंभवो दोषः स्याद्वादे प्रसक्तः, एवमा-

स्मनो जीवस्य अकात्मन्यं परिच्छिन्नत्वमपरो दोषः स्यादित्यर्थः । तथा च परिच्छिन्नत्वादात्मनो घटादिवत् अनित्यत्वं स्यात् । देहपरिमाणत्वे मनुष्यात्मनः कर्मवशात् गजशरीरे कृत्स्ने, कृत्स्नस्यात्मनः पुच्छिकाशरीरे वा प्रवेशो न स्यादिति भावः ॥

ननु आत्मनः सावयवत्वाङ्गीकारात्क्रमेण प्रवेशोऽस्त्वित्वा-  
शङ्क्याह—

न च पर्यायादप्यविरोधो  
विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

पर्यायेणाप्यवयवगमनागमनाभ्यां तत्तत्स्थूलसूक्ष्मशरीरपरिमाणत्वस्य आत्मन्यविरोध इति, न च । कुतः, विकारादिभ्यः आत्मनः सावयवत्वेन तत्तच्छरीरप्राप्त्या वृद्धिहासवत्त्वाङ्गीकारे विकारित्वप्रसक्त्या अनित्यत्वे यन्धमोक्षाभ्युपगमो घाप्येतेत्यर्थः ॥

किं च—

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वा-  
दविशेषः ॥ ३६ ॥

अन्त्यस्य मोक्षायस्थामाविनो जीवपरिमाणस्य नित्यत्वेनावस्थितेः तत्पूर्वयोहभयोरपि आद्यमभ्यमपरिमाणयोः नित्यत्वा-

प्रसङ्गान् त्रयाणामाद्यमध्यमान्त्यपरिमाणानामविशेषः साम्यं  
स्यात् । अतः सौगतमतवदाहृतमतमपि अप्रामाणिकमिति  
सिद्धम् ॥

पूर्वं सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधादसंभव इत्युक्तम् । तर्हि  
तद्वदुपादानत्वकर्तृत्वयोरेकत्र विरोधादसंभव इति दृष्टान्त-  
संगत्येदमाह—

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

फलं पूर्ववत् । केवलमधिष्ठाता ईश्वरो जगतो नोपादान-  
मिति माहेश्वरराद्धान्तोऽत्र विषयः । स किं प्रमाणमूलः, भ्रा-  
७. पत्यु- न्तिमूलो वेति संदेहे, प्रमाणमूल इति पूर्वः  
करणम् । पक्षः । सिद्धान्तस्तु—पत्युरीश्वरस्य जग-  
दुपादानप्रधानादिप्रेरकत्वेन जगन्निमित्तमात्रत्वं न संभवति ।  
कुतः, असामञ्जस्यात् ईश्वरस्य जगत्सर्जने प्रवृत्तौ रागादि-  
दोषप्रसङ्गात् असामञ्जस्यं स्यात्, प्रवृत्तेः रागादिपूर्वकत्वेन  
लोके दृष्टत्वात्, दृष्टानुसारित्वात् कल्पनायाः । अस्माकं तु  
श्रुत्यनुसारित्वादननिर्वचनीयवादित्वाच्च न दोष इति भावः ॥

अपि च—

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

प्रेर्यप्रधानादिभिः प्रेरकस्येश्वरस्य संबन्धो वाच्यः, असं

वदस्य प्रेरकत्वायोगात् । न च संबन्धः संभवति, निरवव  
 यत्वात् युवसिद्धत्वाच्च संयोगसमवाययोरनुपपत्तेरित्यर्थः ।  
 सिद्धान्ते तु अविद्याप्रेरकत्वं कल्पिततादात्म्येनोपपद्यत इति  
 भावः ॥

किं च—

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

लोके कुलालस्य मृदादिप्रेरकत्वं दृष्टम्, न हीश्वरस्य प्र-  
 धानादिप्रेरकत्वं संभवति; प्रधानस्य रूपादिहीनत्वेन तद्वि-  
 पयकाधिष्ठानस्य प्रेरणाया अनुपपत्तेरित्यर्थः । सिद्धान्ते तु न  
 दृष्टापेक्षा, श्रुत्येकशरणत्वादिति भावः ॥

एतद्विधान्तरेणाक्षिप्य परिहरति—

करणवक्ष्येन्न भोगादिभ्यः ॥

करणानीन्द्रियाणि अपत्यभ्रण्यपि यथा जीवेन प्रेर्यन्ते,  
 एवं प्रधानमप्रत्यभ्रण्यपि ईश्वरेण प्रेर्यत इति चेत्, न । कुतः.  
 भोगादिभ्यः दोषेभ्यः जीवस्य भोगार्थमिन्द्रियप्रेरकत्ववरीष-  
 रस्य प्रेरकत्वे तद्भोगादयः प्रमग्येरन्नित्यर्थः ॥

किं च—

अन्तयस्यमसर्वज्ञता या ॥ ४१ ॥

प्रधानजीवेश्वराणां या संख्या यच्च परिमाणं तदुभयमपि ईश्वरेण परिच्छिद्यते न वेति संदेहे, आद्ये परिच्छिन्नसंख्या-परिमाणवत्त्वात् त्रयाणां घटवदन्तवत्त्वं विनाशित्वं स्यात्; द्वितीये ईश्वरस्यासर्वज्ञत्वं स्यात् । अतो माहेश्वरराद्धान्तो भ्रान्तिमूल एवेति सिद्धम् ॥

एवं केवलाधिष्ठातैवेश्वर इति वेदासंगतमते निरस्ते । निमित्तं प्रकृतिश्चेश्वर इति भागवतमतस्य वेदसंगतत्वात् जीवोत्पत्त्यंशे प्रमाणमूलत्वं स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥

फलं पूर्ववत् । वासुदेव खलु परमात्मा जगदुपादानं निमित्तं च । तस्मात् संकर्षणाख्यो जीव उदेति; तस्मात्  
८. उत्पत्त्यसंभवा- प्रद्युम्नाख्यं मनो जायते; तस्मात् अनिरु-  
धिकरणम् । द्वाख्योऽहंकारो जायत इति भागवतराद्धान्तोऽत्र विषय । स किं प्रमाणमूलो भ्रान्तिमूलो वेति संदेहे, प्रमाणमूल इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—भवतु वेदावि-  
रुद्धांशे प्रमाणमूलत्वम्, न तत् वेदविरुद्धजीवोत्पत्त्यंशे ।  
कृतः, वासुदेवात् जीवस्योत्पत्तेरसंभवात् । यद्युत्पत्तिरङ्गी-  
क्रियते, तर्हि घटवदनित्यत्वापत्त्या भगवत्प्राप्तिरूपमोक्षस्त्वद-  
भ्युपगतः कस्य स्यात् । अतो भ्रान्तिमूलो भागवतसिद्धान्तः ॥



इत्य जीवजन्म निरस्य ततो मनोजन्म निरस्यति—

न च कर्तुं करणम् ॥ ४३ ॥

कर्तुं देवदत्तादे सकाशात् करणस्य कुठारादे उत्पत्त्य  
दर्शनात् जीवात्कर्तुं करण मनो जन्यत इत्येतदसमतमित्यर्थ ॥

ननु वासुदेवात् न संकर्षणस्य जन्म, नापि सकर्षणत्  
प्रद्युम्नस्येत्यत्रेष्टापत्तिमाशङ्क्याह—

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेध ॥ ४४ ॥

सकर्षणादीना ज्ञयाणा वासुदेववद्विज्ञानादिभावे वा  
विज्ञानैश्वर्यबलवन्निर्दोषनिरवद्यस्वरूपत्वेऽपि तदप्रतिषेध त  
स्योत्पत्त्यसम्भवरूपदोषस्य प्रकारान्तरेण अप्रतिषेध इत्यर्थ ।  
किं वासुदेवादयश्चत्वारोऽपीश्वरा, उत सकर्षणादयस्त्रयो  
वासुदेवतुल्या । आद्ये भगवानेक एव वासुदेव इति स्वधि  
द्वान्तहानि, द्वितीये उत्पत्त्यसम्भदोषस्तदवस्थ एवेति भाव ॥

अपि च—

विप्रतिषेधाच्च । ४५ ॥

कचित् ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यवेजासि वासुदेवस्य गुणा  
इति, कचिच्च उक्तगुणा एव वासुदेव इति गुणगुणिनोर्भेद-  
भेद च वर्णयन्ति । तथा च परस्पर विप्रतिषेधान् अप्रामा

।णिकमिदं भागवतमतामित्यर्थः । तस्मादेवं सांख्यवैशेषिक-  
सौगताहृतमाहेश्वरभागवतमतानां भ्रान्तिमूलत्वेन तैर्मतैः निर-  
वद्यादद्वैतात् ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयो न विरुध्यत  
इति सिद्धम् ॥

यत्साक्षात्कृतये सर्ववेदान्तानां समन्वये ।  
परास्तं परराद्भ्रान्तविरोधस्तदहं परम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ  
ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकाया द्वितीयाध्यायस्य  
द्वितीयः पादः ॥



## तृतीयः पादः ॥

पूर्वस्मिन्पादे श्रुतिविरुद्धत्वात् परपक्षाणामनपेक्षत्वमभा-  
षि । तर्हि श्रुतीनामप्यन्योन्यविरुद्धत्वात् ब्रह्मकारणवादस्यापि  
अनपेक्षत्वं स्यादिति शङ्कानिरासार्थं परं पादद्वयमारभ्यते ।  
एवं च पूर्वपादेनास्य पादद्वयस्य दृष्टान्तसंगतिः शङ्काव्याजेन  
दर्शिता । पादान्तरत्वात् पूर्वाधिकरणेनास्याधिकरणस्य न  
संगत्यपेक्षा—

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे श्रुतीनां भिद्यो विरोधादप्रामाण्यम्, सिद्धान्ते  
विरोधाभावात्प्रामाण्यमिति फलभेदः । एवं सर्वेषु चाधिकरणेषु

१. वियदधि- पादद्वयगतेषु पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं द्रष्टव्यम् ।

करणम् । अत्रादौ सृष्टिवाक्यानामविरोधं प्रतिपाद-  
यितुमाकाशमाश्रित्य विचार्यते । किमाकाशस्योत्पत्तिरस्ति,  
उत नेति मंदेहे, यद्यस्ति तर्हि छान्दोग्ये आकाशाय विना  
' तत्तेजोऽसृजत ' इति तेज आदिका सृष्टिः श्रूयते ; तैत्तिरीयके

तु—‘आत्मन आकाशः संभूतः’ इति आकाशादिका ।  
 तथा चानयोर्वाक्ययोर्विरोध इति पूर्वं पक्षः । विद्वान्तस्तु—  
 एकदेशिमतेन न वियत् आकाशः उत्पद्यते । कस्मात्, अश्रुतेः  
 आकाशस्योत्पत्तिप्रतिपादकवाक्यस्याश्रवणात् । यद्यपि ‘आ-  
 त्मन आकाशः संभूतः’ इति श्रुतिरस्ति, तथापि सा गौणीति  
 गूढाभिसंधिः ॥

ततश्च आकाशस्योत्पत्तेरनभ्युपगमादेव न विरोध इति  
 ग्रन्थाभिसंधिमजानानः शङ्कते—

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पश्चान्तरपरिग्रहे । छान्दोग्ये आकाशस्योत्पत्त्य-  
 भावेऽपि सा भ्रुतिः तैत्तिरीयकेऽस्तीत्यर्थः । तथा च विरोध-  
 स्तदवस्थ एवेति शङ्कितुराशयः ॥

एकदेशी स्वाभिप्रायं प्रकटयति —

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

न आकाशस्योत्पत्तिभ्रुतिमुंस्या, किं तु गौणी । कुतः,  
 असंभवात् आकाशोत्पत्तौ समवायिकारणादिसामग्र्यभावात्,  
 विमुत्सेन नित्यत्वानुमानाच्च आकाशोत्पत्तेरसंभवादित्यर्थः ।

काशस्योत्पत्तौ पूर्वोक्तविरोधस्तदवस्थ एवेति वाच्यम् । छान्दोग्यश्रुतिः तैत्तिरीयकश्रुत्यनुसारेण आकाशं वायुं च सृष्ट्वा 'तत्तेजोऽसृजत' इति विपरिणम्यत इति नानयोर्विरोधः । यत्तु सामग्र्यभावादिति, तन्न ; श्रौतस्य ब्रह्मण एव वियत्सामपीत्वात् ॥

यच्च नित्यत्वानुमानाच्चेति, तच्चानुमानेनैव दूषयति—

यावद्विकारं तु विभागो लोकावत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यसंभवशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । यतः यावद्विकारजातं विभागो दृश्यते, न त्वविकारे ब्रह्मणि ; लोके घटादेर्विकारस्यैव विभक्तत्वदर्शनात् । यथा चायं प्रयोगः— आकाशादिः परार्थीनसत्ताकः, स्वसमानसत्ताकविभागवत्त्वात् घटादिवत्— इति । तथा च परोक्ताविभक्तत्वहेतोरसिद्धिर्द्रष्टव्या । अमृतशब्दप्रयोगस्तु आपेक्षिकः । अत आकाशस्य ब्रह्मकार्यत्वं सिद्धम् ॥

उक्तन्यायमन्यत्रातिदिशति—

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

अतिदेशत्वान्न पृथक्संगत्यपेक्षा । अत्र वायोरुत्पत्तिरस्ति न चेति संदेहे, छान्दोग्ये वायोरुत्पत्तिर्न ध्रूयते ; तैत्तिरीयके च

पूर्वत्र सामान्यात् सामान्योत्पत्तिर्मा भूत्; इह सामान्यात्  
ब्रह्मणो विशेषस्य तेजस उत्पत्तिरस्त्विति प्रत्युदाहरणसंगत्येद-  
माह—

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥

‘वायोरग्निः’ इति तेजसो वायुजन्यत्वप्रतिपादकवैत्तिरी-  
यकश्रुतेः ‘तत्तेजोऽसृजत’ इति तेजसो ब्रह्मजन्यत्वप्रतिपाद-

४ तेजोऽ- कच्छान्दोग्यश्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति  
धिकरणम् - संदेहे, विरोधोऽस्तीति पूर्वः पक्षः । वायो-

रपि ब्रह्मकार्यत्वेन तेजः प्रत्युपादानत्वासंभवात् ब्रह्ममात्रज-  
न्यत्वं तेजस इत्यविरोध इत्येकदेशिमतम् । परमसिद्धान्तस्तु—  
तेजः अतः अस्माद्वायोर्जायते; हि यतः, तथा वायुजन्यत्वम्  
‘वायोरग्निः’ इति श्रुतिराह । न च तर्ह्येतस्य छान्दोग्यश्रुत्या  
विरोधस्तदवस्य इति वाच्यम् । वायोर्ब्रह्मजन्यत्वेन वायु-  
मावापन्नब्रह्मजन्यत्वस्य छान्दोग्यश्रुत्यर्थस्यैव ‘वायोरग्निः’  
इति श्रुतेरप्यर्थत्वेनैकार्यत्वादविरोध इति ॥

पूर्वं तेजसो वायुजन्यत्वं कथितम् । अथ अप्पृथिन्योः  
क्रमेण बुद्धिस्थत्वात् बुद्धिसंनिधिलक्षणसंगत्या तावदधिकरण-  
द्वयमाह—

आपः ॥ ११ ॥

‘अतस्तथा ह्याह’ इत्यनुवर्तते । ‘अप्रेरापः’ इति ध्रुते  
 ‘तदपोऽसृजत’ इत्यपां ब्रह्मजन्यत्वश्रुत्या विरोधोऽस्ति न  
 ५. अबाधि- वेति संदेहे, विरोधोऽस्तीति पूर्वः पक्षः ।  
 करणम् । अपामग्निदाहत्वान् न तज्जन्यत्वमित्यविरोध  
 इत्येकदेशिसिद्धान्तः । परमसिद्धान्तस्तु— आपः अतस्तेजसो  
 जायन्ते ; हि यस्मात्, तथा तेजोजन्यत्वम्, ‘अप्रेरापः’ इति  
 श्रुतिराह । न हि त्रिगृह्यतयोरिवात्रिगृह्यतयोः अत्रेजसोः  
 दाहदाहकभावः संभवति, विरोधाभावात् । अतः पूर्ववत्तेजो-  
 भावापन्नब्रह्मजन्यत्वेन अनयोरैकार्थ्यान्न विरोध इति ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

‘अद्भ्यः पृथिवी’ इति पृथिव्याः अज्जन्यत्वश्रुतेः ‘ता  
 अन्नमसृजन्त’ इत्यन्नस्याज्जन्यत्वश्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति  
 ६. पृथिव्यधि- संदेहे, अन्नशब्दस्य ओदनादौ प्रसिद्धत्वेन  
 काराधि- पृथिवीधाचकत्वाभावाद्विरोध इति पूर्वः  
 करणम् । पक्षः । सिद्धान्तस्तु— पृथिव्येवात्राप्रश्न-  
 र्द्वन्द्वोच्यते ; न ओदनादि । कुतः, अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः  
 ‘तत्तेजोऽसृजत’ इति महामृतोत्पत्त्यधिकारान्, ‘यत्कृष्णं  
 तदन्नम्’ इति पृथिवीत्वज्ञापककृष्णरूपस्य धवणात्, ‘अद्भ्यः  
 पृथिवी’ इति पृथिव्या एव तज्जन्यत्वप्रतिपादकशब्दान्तराव

सत्त्वाच्च । अतोऽनयोरेकाध्व्येनैकवाक्यत्वात् 'अविरोध इति सिद्धम् ॥

इत्यमुत्पत्तिक्रमेण महाभूतश्रुतीनामविरोधः प्रत्यपादि । अधुना तानि भूतान्याश्रित्यान्यद्विचार्यत इति आश्रयाश्रयि-  
भावसंगत्येदमाह—

तदभिध्यानादेव तु तद्विज्ञात्सः ॥ १३ ॥

अत्र ब्रह्मणः सर्वसृष्टिकर्तृत्वप्रतिपादकश्रुतेः भूतानां  
मौक्तिकस्रष्टृत्वप्रतिपादकश्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे,

७. तदभिध्याना- 'आकाशाद्वायुः' इत्यादिना भूतानां स्वस्व-  
धिकरणम् । कार्योत्पत्तौ स्वातन्त्र्यश्रवणान् तत्प्रतिपाद-  
कश्रुत्या विरोधोऽस्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— स एव  
परमेश्वरः तत्तत्कार्यगोचरेक्षणात्मकाभिध्यानादेवोक्षिता भूता-  
धिष्ठाता तत्तत्कार्यं सृजति । कस्मात्, तद्विज्ञानं तस्य पर-  
मात्मनः सर्वनियन्तृत्वरूपलिङ्गस्य 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्'  
इत्यादिना श्रुतत्वान् । अतो भूतानां परमेश्वराधिष्ठितानामेव  
स्रष्टृत्वप्रतिपादकत्वेन अनयोरेकवाक्यत्वात् अविरोध इति ॥

इत्थं भूतानामुत्पत्तिक्रमे चिन्तिते लयक्रमो बुद्धिस्यः  
स्यात्, सोऽत्र प्रसङ्गाद्विचार्यत इति प्रसङ्गसंगत्येदमाह—

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥



अस्य प्रोक्तविकारस्य अद्वैतब्रह्मध्यानं फलम् । अत्र किं भूतानां श्रुतोत्पत्तिक्रमेणैव लयक्रमः , उत सोपानपरम्पर-  
 ८ विपर्यया- रूढस्य व्युत्क्रमेणावरोहणवत् व्युत्क्रमेणैव धिकरणम् । लयक्रम इति संदेहे , कल्यापेक्षया क्लृप्तस्य लघुत्वात् श्रुतोत्पत्तिक्रमेणैवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—  
 अत उत्पत्तिक्रमात् विपरीतक्रमेणैव लयक्रमः , स्वकारणे कार्याणां लयदर्शनात् । उपपद्यते च व्युत्क्रमेणैव लयक्रमः । इतरथा सति कार्ये कारणस्व नाशः स्यात् ; तच्चानिष्टमित्यर्थः ॥

श्रुतोत्पत्तिलयक्रमविकारस्य यत्प्रयोजनम् , तदेव करणोत्पत्तिक्रमविकारस्येत्येकप्रयोजनकत्वसंगत्येदमाह—

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥

पूर्वोक्तक्रम करणोत्पत्तिक्रमेण विरुध्यते न वेति संदेहे , विज्ञायते अनेन इति विज्ञानशब्देन बुद्धिः इन्द्रियाणि च गृह्य-  
 ९ अन्तराविज्ञाने । संशयात्मकमन्तःकरणं मनः । तानी-  
 माधिकरणम् । इन्द्रियबुद्धिमनांसि भूतानामात्मनश्च अन्तरा अन्तराले तल्लिङ्गात् तस्या सृष्टेर्गमकात् ' एतस्माज्जायते प्राणः ' इत्यादिगमकवाक्यादनुक्रम्यन्ते । तथा च आत्मनः सकाशादि-  
 इन्द्रियबुद्धिमनांसि , तेभ्यश्च भूतानि इत्यनेन क्रमेण विरुध्यत

इति चेत् इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—नाविशेषात् इन्द्रियबुद्धिमनसां भौतिकत्वेन भूतोत्पत्तिक्रमादिन्द्रियाद्युत्पत्तिक्रमस्य अविशेषात् येन क्रमेण भूतोत्पत्तिः, तेनैव क्रमेण भौतिकोत्पत्तिरित्यतो न विरुध्यत इत्यर्थः । 'एतस्माज्जायते' इत्यादिश्रुतिश्च सर्वेषामात्मनः सकाशाद्युत्पत्तिमात्रं ब्रूते, न क्रममिति भावः । तस्मान्न केनापि वाक्येन भूतसृष्टिवाक्यानां विरोध इति सिद्धम् ॥

इत्थं पूर्वाधिकरणेषु तत्पदार्थग्रहणसिद्धयै भूतकरणोत्पत्तिश्रुतिविरोधो निरस्तः । संप्रति आपादसमाप्तेस्त्वंपदार्थशुद्धयै जीवविषयश्रुतिविरोधो निरस्यते । तत्र यथा पूर्वं करणोत्पत्तिश्रुत्या भूतश्रुतेरविरोध इत्युक्तम्, न तथेह जीवोत्पत्तिशास्त्रेणाविरोधः ; तदुत्पत्तौ भूतोत्पत्तिक्रमभङ्गस्यावश्यकत्वादिति प्रत्युदाहरणान्तरसंगत्येदमाह—

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो

भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

अत्र 'न जीवो प्रियते' इति जीवनिवृत्तत्वशास्त्रस्य जीवोत्पत्तिनाशनिमित्तकजातेष्ट्यादिशास्त्रेण विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे, देवदत्तो जातो मृतश्चेति लौकिकव्यपदेशानुगृहीतजातकर्मादिशास्त्रेण विरोधोऽस्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—

योऽयं लौकिकः तद्व्यपदेशः तयोः जन्ममरणयोः व्यपदेशः, स  
 १० चराचर- चराचरव्यपाश्रयः स्थावरजङ्गमदेहविषयो  
 व्यपाश्रया- मुख्यः ; जीवे तु भाक्षे गौण. स्यात् । कुतः,  
 धिक्करणम् । जन्ममरणव्यपदेशस्य तद्भावभावित्वात्  
 देहोत्पत्तिनाशान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वादित्यर्थः । देहप्रादु-  
 र्भावाद्यपेक्षयैव जातकर्मादिविधानमिति न तेन शास्त्रेण जीव-  
 नित्यत्वशास्त्रस्य विरोध इति भावः ॥

इत्थं देहोत्पत्तिनाशयोः सतोः जीवस्य जन्मनाशौ मा  
 भूताम् ; कल्पाद्यन्तयो. जीवस्य जन्मनाशौ किं न स्याताम्  
 — इति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह —

नात्माश्नुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

अत्राविकृतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावेन प्रवेशवाक्यस्य जीवस्य  
 परस्मादात्मनः 'सर्व एत आत्मनो व्युच्चरन्ति' इत्यु-

११. आत्माधि- त्पत्तिवादिवाक्येन विरोधोऽस्ति न वेति सं-  
 करणम् । देहे अस्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—  
 छात्मा जीवो नोत्पद्यते । कुतः, अश्नुते. उत्पत्तिप्रकरणेषु  
 जीवोत्पत्तेरश्नुते, ताभ्य 'स वा एष महानज आत्मा...'  
 'अजो नित्यः....' इत्यादिश्रुतिभ्यो जीवस्य नित्यत्वावगमाच्चे-  
 त्यर्थः । औपाधिकजन्मालम्बनं जीवजनिवाक्यमिति न तेन

प्रवेशवाक्यस्य विरोध इति भावः ॥

पूर्वसिद्धजीवानुत्पत्तिमुपजीव्य उत्तरसिद्धान्तोत्थानात् हे-  
तुहेतुमद्भावसंगत्येदमाह—

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

अत्र 'आत्मैवास्य ज्योतिः' इत्यादिस्वयंज्योतिष्टुभ्रुतेः  
'पश्यंश्चक्षुः' इत्याद्यागन्तुकज्ञानवत्त्वभ्रुत्या विरोधोऽस्ति न  
१२. ज्ञाधि- वेति संदेहे, अस्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धा-  
करणम् । न्तस्तु— जीवो ज्ञः स्वयंज्योतिःस्वरूपः ।  
कृतः, अत एव अनुत्पत्तिमत्त्वादेवेत्यर्थः । 'पश्यंश्चक्षुः'  
इत्यादिश्रुतिः आगन्तुकवृत्त्यभिप्रायेति न तथा स्वयंज्योतिष्टु-  
भ्रुतेर्विरोध इति भावः ॥

इत्थं जीवस्य ब्रह्माभेदयोग्यत्वाय नित्यत्वं स्वप्रकाशत्वं  
चाभिधाय, अधुना स्वप्रकाशत्वादिवत् बहिष्ठमपरिच्छिन्नत्व-  
मणुत्वनिरासेन साधयतीत्यान्तरबहिर्भावसंगत्येदमाह—

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥

अत्र 'सर्वव्यापी' इति सर्वगतत्वश्रुतेः 'एषोऽणुरात्मा'  
इत्यणुत्वश्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे, अस्तीति पूर्वः

१३. इत्कान्ति- पक्षः । कस्मात् , जीवस्य 'अस्माच्छरीरा-  
 गत्याधि- दुत्कामति' 'चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति'  
 करणम् । ' तस्माल्लोकात्पुनरेति ' इत्युत्कान्तिगत्याग-  
 तीनां श्रवणात् अणुर्जीविः । अतोऽस्ति विरोध इत्यर्थः ॥

अपि च—

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

यद्यप्युत्क्रान्तिर्देहस्वाम्यनिवृत्तिरूपा विभुत्वे संभवति,  
 तथापि उत्तरयोः गत्यागत्योः स्वात्मना जीवात्मना संबद्ध-  
 त्वात्ते आत्मनोऽणुत्वे संभवत इत्यर्थः ॥

तर्हि सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इत्याशङ्क्य समाधत्ते—

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नैतराधिकारात् ॥ २१ ॥

नायं जीवोऽणुः अतच्छ्रुतेः अनणुत्वश्रुतेः ' सर्वव्यापी'  
 इत्यादिना सर्वगतत्वश्रुतेरिति चेत् , न ; इतराधिकारात् इत-  
 रस्य ब्रह्मणः सर्वेषु वेदान्तेषु प्रधानतया ज्ञेयत्वेन प्रकृतत्वात्  
 तस्यैव सर्वगतत्वश्रुतिः, न जीवस्येत्यर्थः ॥

जीवस्याप्यणुत्वश्रुतिरस्तित्याह—

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

' एषोऽणुरात्मा ' इति स्वस्याणुत्वस्य वाचकः एतच्छब्दः;

वालाप्रशतभागस्य' इत्यादि उन्मानम् ; उद्धृत्य सर्वेभ्यः  
 थूलपरिमाणेभ्यः मानम् उन्मानम् , अत्यन्तापकृष्टपरिमाण-  
 मेति यावत् ; ताभ्यां जीवोऽणुरेवेत्यर्थः ॥

ननु आत्मनोऽणुत्वे जाह्नवीतोयनिमग्नस्य देहव्यापिशैत्यो-  
 पलब्धिविरोध इत्यत आह—

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथा चन्दनविन्दुः शरीरैकदेशस्यः शरीरव्यापि सुखं  
 जनयति, तथा जीवोऽपि देहव्यापिनं शैत्याद्युपलम्भं करि-  
 ष्यतीत्यविरोध इत्यर्थः ॥

दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यमाशङ्क्य परिहरति—

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युप-  
 गमाद्दृदि हि ॥ २४ ॥

नात्र चन्दनदृष्टान्तः, अवस्थितिवैषम्यात् ; प्रत्यक्षेण च-  
 न्दनविन्दोरेकदेशेऽवस्थितिः ज्ञायते, जीवस्य तु नैवमित्यतु-  
 ल्यत्वादिति चेत्, न । कुतः, अभ्युपगमात् जीवाणुत्वस्य ।  
 तत् कस्मात्, हृदि हि ; यस्मात् अल्पपरिमाणे हृदि जीवः  
 पश्यते 'दृष्टान्तव्योतिः' इत्यादौ, तस्मात् जीवस्याणुत्वमभ्युप-  
 गम्यत इति न दृष्टान्तवैषम्यमित्यर्थः ॥

ननु सावयवतया चन्दनचिन्दोः सर्वशरीरव्यापकत्वम्,  
न तथा जीवस्याणोः सावयवत्वम् ; येन शरीरव्यापित्वं  
स्यादित्यपरितुष्ट्या पक्षान्तरमाह—

गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

आत्मनोऽणुत्वेऽपि तन्निष्ठज्ञानगुणस्य व्यापकत्वाङ्गीकारात्  
व्यापकगुणाद्वापिकार्यं भविष्यति । लोकवत् यथा लोके  
गृहनिष्ठप्रदीपस्याल्पत्वेऽपि प्रभात्मकगुणवशात् गृहव्यापिप्र-  
काशादिकार्यं संभवति, तद्वदित्यर्थः ॥

ननु गुणिव्यतिरेकेण गुणस्य वृत्तेरन्यत्रादर्शनात्, व-  
त्कथमित्याशङ्क्याह—

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्यापि सद्यो गन्धस्य गुणिव्यतिरेकेण वृत्तिः,  
पुष्पपेटिकातो दूरे पर्यटत पुंसो गन्धोपलम्भदर्शनात् ; तद्वत्  
गुणिव्यतिरेको ज्ञानस्येत्यर्थः ॥

अधुना ज्ञानेनैवात्मनो देहव्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह—

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय, तस्यैव

‘आ लोमभ्य आ नखाभ्यः’ इति श्रुतिः ज्ञानेन समस्त-  
शरीरव्यापित्वं दर्शयतीत्यर्थं ॥

तत्रैव हेत्वन्तरमाह—

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

‘प्रह्वया शरीरं समाह्वय’ इत्यात्मज्ञानयोः कर्तृकरण-  
भावेन पृथगुपदेशात् गुणद्वारा अस्य शरीरव्यापित्वं गम्यते ।  
तथा च व्यापकं ज्ञानम् , जीवस्तु अणुः इत्यणुत्वश्रुत्या सर्व-  
तत्वश्रुतेर्विरोध इति पूर्वः पक्षः ॥

सिद्धान्तस्तु—

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः

प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

तुः पूर्वपक्षव्यावर्तकः । नैवाणुर्जीवः, सर्वगतस्यैव ब्रह्मणो  
जीवभावेन प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च । कथं तर्हि  
जीवे अणुत्वव्यपदेशः, तद्गुणसारत्वात् तस्याः बुद्धेः गुणाः  
अणुत्वोक्तान्तिगत्यागतिमुखदुःखादयः ते गुणाः सारं प्रधानं  
यस्य जीवस्य स तथा तस्य भावः तत्त्वं तस्मात् , तद्व्यप-  
देशः अणुत्वादिव्यपदेशः, न स्वाभाविकः । प्राज्ञवत् यथा  
प्राज्ञस्य परमात्मनः सगुणोपासनेषु दहराद्युपाधिबशात् अणु-  
त्वादिकं व्यपदिश्यते, तद्वदित्यर्थः ॥



ननु आत्मन्यणुत्वादिसंसारस्य बुद्ध्युपाधिकत्वे कदाचित् बुद्ध्या वियोगे संसारो न स्यादित्यत आह—

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्त-  
दर्शनात् ॥ ३० ॥

बुद्धिसंयोगस्य यावत् आत्मनः सम्यग्दर्शनेन संसारो न निवर्तते, तावद्भावित्वान्नोक्तदोषः । तत् कस्मात्, तद्दर्शनात् देहवियोगेऽपि तस्य बुद्धिसंयोगस्य 'स समानः सप्तुमौ लोकावनुसंचरति' इत्यादिश्रुतौ दर्शनादित्यर्थः ॥

ननु सुषुप्तौ ब्रह्मसंपत्तिकार्यनाशयोरभ्युपगमात् न बुद्धि-संयोगस्य यावदात्मभावित्वमित्यत आह—

पुंस्त्वादिषत्तस्य सतोऽभिव्यक्ति-  
योगात् ॥ ३१ ॥

यथा वास्ये पुंस्त्वादेः सत एव यौवनेऽभिव्यक्तिः, तद्वत् तस्य बुद्धिसंयोगादेः सुषुप्तौ सूक्ष्मात्मना सत एव अभिव्यक्तिसंभवात् यावदात्मभावित्वं न विरुध्यत इत्यर्थः ॥

ननु बुद्धयपरपर्यायान्तःकरणे किं प्रमाणम्, यस्मिन्मंमारः स्यादित्यत आह—

नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतर-  
नियमो वान्यथा ॥ ३२ ॥

इदमन्तःकरणमवश्यमभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा अनभ्यु-  
पगमे सर्वेषामिन्द्रियाणां स्वस्वविषयसंनिधानदशायां नित्यो-  
पलब्धिप्रसङ्गः युगपत्सर्वविषयोपलब्धिप्रसङ्गः, मनोव्यतिरि-  
क्तज्ञानसामग्र्याः सत्त्वात् ; यदि सत्यामपि सामग्र्यां ज्ञाना-  
भावः, तदा नित्यानुपलब्धिप्रसङ्गः कस्याप्युपलब्धिर्न स्यात् ।  
अथवा एकस्योपलब्धिभित्तरेषामनुपलब्धिभिच्छ्रिता ज्ञानसाम-  
ग्रीमध्ये अन्यतरस्य आत्मनः इन्द्रियस्य वा नियमः शक्तिप्र-  
तिबन्धोऽङ्गीकर्तव्यः । स न संभवति, निर्धर्मक आत्मनि  
शक्तेरभावात् । नापीन्द्रियस्य, शक्तेरन्तरत्वेन तद्धर्मत्वायोगात् ।  
तस्माद्वासङ्गस्थले इच्छैव नियामिका । तस्याश्च मनोधर्मत्वेन  
तदन्यथानुपपत्त्या 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुत्या च सिद्ध-  
मन्त करणम्, तत्प्रयुक्तश्च आत्मन्यणुत्वादिसंसार इति ।  
तस्मादौपाधिकाणुत्वश्रुत्या न वास्तवसर्वगतत्वश्रुतेर्विरोध इति  
सिद्धम् ॥

इत्थं च अणुत्वं पराणुद्य सर्वगतत्वं स्वयंज्योतिष्वादिबत्  
बहिष्ठं प्रतिष्ठापितम् । अघुना ततो बहिष्ठं कर्तृत्वं बुद्धिक-  
र्तृत्वव्यासेधेन बाधयतीत्यान्तरबहिर्भावसंगत्येदमाह—

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

अत्र तद्गुणसारत्वस्यैव प्रपञ्चनात् अत्र मिथः श्रुत्यो विरोधपरिहारो न विचारयितव्यौ ; किं तु आत्मनः कर्तृ-

१४. कर्त्रधि- त्वाकर्तृत्वे । तत्र किं बुद्धिः कर्त्री, उत जीव करणम् । इति संदेहे, परिणामित्वात् बुद्धिरिति पूर्व पक्षः । सिद्धान्तस्तु—आत्मैव कर्ता न बुद्धिः । कुतः, कर्तुरपेक्षितोपायबोधकविधिशास्त्रस्य अर्थवत्त्वात् । यदि बुद्धिः कर्त्री, फलभोक्ता चामेत्युच्येत, तर्हि तादृशविधिशास्त्रमनर्थकमापयेत । अतो न केवलबुद्धेः कर्तृत्वम्, अपि तु आत्मन इति ॥

किं च—

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

‘स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते’ इति जीवप्रकरणे स्वप्रावस्थायां विहारस्य संचरणस्य उपदेशात्, अकर्तुः संचरणायोगात् आत्मनः कर्तृत्वमित्यर्थः ॥

किं च—

उपादानात् ॥ ३५ ॥

‘प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इत्यात्मनो प्रदणशक्त्युपादानश्रवणात्, अकर्तुरुपादानायोगात् आत्मनः कर्तृत्वमित्यर्थः ॥



अपि च—

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निरदेश  
विपर्ययः ॥ ३६ ॥

‘विज्ञानं यद्द्वं तनुते’ इत्यादौ लौकिकवैदिकक्रियायां विज्ञान-  
नशब्दवाच्यस्यात्मनः कर्तृत्वव्यपदेशात् यदि विज्ञानशब्दो बु-  
द्धिपरः जीवपरो न चेत्, तर्हि निर्देशविपर्ययः स्यात्; बुद्धेः  
करणत्वेन विज्ञानमिति कर्तृत्वनिर्देशस्य विज्ञानेनेति करणत्व-  
विपर्ययः स्यादित्यर्थः ॥

ननु स्वतन्त्रस्यात्मनः कर्तृत्वेऽनिष्टं न कुर्यात् इष्टमेव  
कुर्यादित्यत आह—

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यद्बहुपलब्धौ स्वतन्त्रोऽप्यात्मा इष्टमनिष्टं चोपलभते, तद्बहु  
इष्टमनिष्टं च संपादयतीति अनियम इत्यर्थः ॥

इतश्चात्मन एव कर्तृत्वं न बुद्धेरित्याह—

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

बुद्धेः कर्तृत्वे करणशक्तिविपर्ययात् करणशक्तिर्हीयेतेति  
यावत् ॥

ज्ञानसाधनविध्यन्यथानुपपत्त्यापि आत्मनः कर्तृत्वं स्वी  
कार्यमित्याह—

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

आत्मनोऽकर्तृत्वे 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादौ वि-  
हितस्य ब्रह्मसाक्षात्कारसाधनस्य समाधेरभावप्रसङ्गात् आत्म-  
नः कर्तृत्वसिद्धिः ॥

इत्थं सर्वगतत्वाद्बहिर्द्वं कर्तृत्वं प्रतिष्ठापितम् । अधुना  
तत् अभ्यस्तमात्मनीति प्रतिपादयतीत्युपजीव्योपजीवकभाव-  
संगत्येदमाह—

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

अत्र 'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' इत्यसङ्गत्वश्रुतेः कर्तुरिष्टसा-  
धनबोधकविधिवाक्येन विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे, पूर्वोक्त-  
१५. तक्षाधि- शास्त्रार्थवत्त्वादिहेतुभिः कर्तृत्वस्य स्वाभावि-  
करणम् । कतया तत्प्रतिपादकविधिशास्त्रेण विरोधो  
ऽस्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— न स्वाभाविकमात्मनः  
कर्तृत्वम्, अपि तु औपाधिकम् । यथा लोके उभयथा तक्षा  
वास्यादीनि करणान्यपेक्ष्य कर्ता सन् दुःखी भवति, अनपेक्ष्य  
तु स्वरूपेणाकर्ता सुखी भवति, तथात्मापि बुद्ध्यादिकरणा-  
न्यपेक्ष्य कर्ता संसरति, अनपेक्ष्य तु स्वभावतोऽकर्ता परमा-

नन्दयन एव भवति । विधिशास्त्रं तु कर्तृत्वं विना अनुपपन्नं तत्साधयति, न तु तस्य स्वाभाविकत्वमपीति न तेनासङ्गत्व-  
श्रुतेर्विरोध इति सिद्धम् ॥

औपाधिकं कर्तृत्वमुपजीव्य तत् ईश्वरायत्तमिति साधयितुं  
पूर्वोक्तसंगत्यैवेदमाह—

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

अत्र च 'एष ह्येव साधुकर्म कारयति' इत्यादिश्रुतेः वि-  
ध्यादिशास्त्रेण विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे, रागद्वेषादिवशात्  
१६ परायत्ता- स्वत एवात्मनः कर्तृत्वसंभवात् तत्प्रतिपाद-  
धिकरणम् । कविध्यादिशास्त्रेण विरोधोऽस्तीति पूर्वः  
पक्षः । विद्वान्तस्तु— सौत्रतुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः ।  
न स्वतो जीवस्य कर्तृत्वादिसिद्धिः; किं तु परात् परस्मादी-  
श्वरान् कर्माभ्यक्षादविद्यातिमिरान्धस्य कर्तृत्वादिसंसारसिद्धिः,  
तदनुपदे तु विज्ञानेन मोक्षसिद्धिर्भविष्यति । कुतः, तच्छ्रुतेः  
'एष ह्येव साधु कर्म कारयति' इत्यादिकायाः श्रुतेः तस्येश्व-  
रस्य हेतुकर्तृत्वमवसीयत इत्यर्थः ॥

ननु ईश्वरस्य कारयितृत्वे वैपम्यनैर्घृण्ये स्यातामित्यत  
आह—

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धा-  
वैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

तुरुक्तशङ्कानिरासार्थः । जीवेन कृतो यः प्रयत्नो धर्माध-  
र्मलक्षणः तदपेक्ष एवेश्वरोऽन्यस्मिन्नपि जन्मनि धर्मादिकं  
कारयति तदपेक्षश्च सुखादिफलं प्रयच्छतीति न वैयर्थ्यनैर्घृण्य  
प्रसज्येते । अनादित्वात्संसारस्य पूर्वजन्मकृतधर्माद्यपेक्षा युक्त-  
व । ननु कस्मात्तदपेक्षत्वमत आह— विहितप्रतिषिद्धावैय-  
र्थ्यादिभ्यः ईश्वरस्य कर्मापेक्षत्वे 'ज्योतिष्टोमेन यजेत' 'प्रा-  
ह्मणो न हन्तव्यः' इति द्वयोर्विहितप्रतिषिद्धयोः अवैयर्थ्यं  
भवति, अन्यथा विधिनिषेधशास्त्रमनर्थकमेव स्यात् । एवं  
च ईश्वराधीनकर्तृत्वप्रतिपादकविध्यादिशास्त्रेण 'एष ह्येव साधु  
कर्म....' इत्यादिशास्त्रस्य न विरोध इति सिद्धम् ॥

इत्थं नित्यत्वं स्वप्रकाशत्वं व्यापित्वमकर्तृत्वं च आत्मनो-  
ऽभिधाय, तदनन्तरं तस्य ब्रह्माभेदयोग्यस्य ब्रह्मैक्यं साधय-  
तीति हेतुहेतुमद्भावसंगत्येदमाह—

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाश-  
कित्वादिदृष्टमधीयत एके ॥ ४३ ॥

अत्र 'तत्त्वमसि' इत्याद्यभेदभ्रुतिजातस्य 'य आत्मनि

तिष्ठन्' इत्यादिभेदभ्रूतिजातेन विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे,  
 १७. अंशाधि- जीवेश्वरयोः पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावस्य  
 करणम् । स्वामिभृत्यवत् भेदाधीनसंबन्धसापेक्षत्वात्  
 तदभेदश्रुतिजातेन विरोधोऽस्तीति पूर्वः पक्षः । विद्वान्तस्तु—  
 जीवः ईश्वरस्य अंश इव अंशः, न तु स्वाभाविकोऽशः ; तस्य  
 ' निष्कलम् ' इत्यादिना निरंशत्वश्रवणात् । अतः कल्पितांशो  
 जीवः । कुतः पुनर्जीवेश्वरयोरंशांशिभावः, ' य आत्मनि  
 तिष्ठन् ' इत्यादिना तयोर्नानाव्यपदेशात् नानात्वस्य च व्यप-  
 देशात्, अन्यथा चापि अनानात्वस्य चापि व्यपदेशात् । तथा  
 हि एके शास्त्रिनः आर्यवर्णिकाः ' ब्रह्म दाशा ब्रह्म दासा ब्रह्मै-  
 वेमे कितवाः ' इति दाशकितवादित्वमधीयते । दाशाः कैवर्ताः,  
 दासाः भृत्याः, कितवाः द्यूतकृतः, तद्भावमामनन्ति इत्यतोऽ-  
 नानात्वस्याभेदस्य च व्यपदेशः । तत्र भेदवादिश्रुतिजावस्य  
 प्रत्यक्षसिद्धभेदानुवादेनाभेदपरत्वान् कल्पितभेदवानंशो जीव  
 इति ॥

किं च—

मन्त्रवर्णाच्च ॥ ४४ ॥

' पादोऽस्य विश्वा भूतानि ' इति मन्त्रवर्णात् परमेश्वरस्या-  
 विद्याकल्पितपादोऽशो भूतशब्दवाच्यो जीव इति गम्यते ॥



किं च—

अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

‘ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः’ इति भगवद्गी-  
तासु च ईश्वरस्याविद्याकल्पितांशो जीव इति स्मर्यते ॥

ननु जीवस्येश्वरांशत्वे तद्दुःखेनेश्वरस्य दुःखित्वं स्यादित्य-  
आह—

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवोऽविद्यावेशवशाद्देहाद्यात्मभावमिव गतः तत्क-  
तेन दुःखेन दुःख्यहमित्यभिमन्यते, नैवं पर ईश्वरः । प्रकाशा-  
दिवत् यथा सौरः चान्द्रमसो वा प्रकाशो नभो व्याप्य  
वर्तमानो बक्रकाष्ठाद्युपाधिकृतबक्रभावमिवापन्नोऽपि न व-  
स्तुतो बक्रभावमापद्यते, तद्वन् । जीवोऽपि न परमार्यतो दुः-  
खित्वमभिमन्यत इत्यर्थः ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

‘तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः । न  
लप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवान्भसा ॥’ इत्यादिभिः श्या-  
सादय ईश्वरस्य सांसारिकदुःखामंस्पर्शित्वं स्मरन्तीत्यर्थः ॥

ननु ‘नान्योऽतोऽस्मिन्नद्रष्टा’ इत्यादिना आत्मभेदमात्रनि-  
वेद्यात् . कथं मित्रं सेव्यं शत्रवः परिहर्तव्या इत्याद्यनुज्ञापारि-

हारौ स्यातामित्यत आह—

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धा-  
ज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

उक्तावनुज्ञापरिहारौ सर्वत्रात्मनोऽखण्डैकरसत्वेऽपि देह-  
तादात्म्यसंबन्धात्संगच्छेते । ज्योतिरादिवत् यथा ज्योतिषोऽग्ने-  
रेकत्वेऽपि श्मशानसंबन्ध्यग्निः परिहार्यो नेतरः, तद्वदंत्मापी-  
त्यर्थः ॥

ननु एवमपि स्वाम्येकत्वात् कर्मफलसंकरो दुर्बार इत्यत  
आह—

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

कर्मफलसंबन्धस्याव्यतिकरः असंकरः । कुतः, असंततेः  
उपाधिपंरिच्छिन्नस्यात्मनः सर्वैः शरीरैरसंबन्धादित्यर्थः ॥

किं च—

आभास एव च ॥ ५० ॥

आभास एवैष जीवः परस्य आत्मनः सूर्यप्रतिबिम्बवत् ।  
ततश्च यथैकस्मिन् प्रतिबिम्बे कम्पमाने प्रतिबिम्बान्तरं न  
कम्पते, तथा एकस्मिन् जीवे कर्मफलसंबन्धिनि न जीवान्त-  
रस्य तत्संबन्ध इति संकरः सुपरिहरः । म्वाभाविकारत्मनाना-  
त्ववादे तु कर्मफलसंकरो दुर्बार इति दिक् ॥

ननु नानात्ववादे अदृष्टनियमात् कर्मफलनियम इति चेत्  
तत्राह—

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

सांख्यमते प्रधानसमवेतमदृष्टम् , तस्य सर्वात्मसाधारण्यात्  
स दोषस्तदवस्यः ; न्यायमतेऽप्यदृष्टहेतुमनःसंयोगस्य सर्वा-  
त्माविशेषात् इदमस्यादृष्टम् इदमस्य नेत्येवंरूपस्य अदृष्ट-  
नियमस्याभावात् फलानियम इत्यर्थः ॥

ननु अहमिदं फलं प्राप्नुवानीत्याद्यभिसंध्यादयः प्रत्यात्म-  
नियताः सन्तः स्वप्रयोज्यादृष्टनियमहेतवो भविष्यन्तीत्यत  
आह—

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि साधारणमनःसंयोगसाध्येषु अदृष्ट-  
नियमहेतुत्वाभाव इत्युक्तदोषस्तदवस्यः ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

ननु आत्मनां विभुत्वेऽपि स्वस्वशरीरावच्छिन्न एवात्मप्र-  
वेशे मनःसंयोग इति भवत्यभिसंध्यादिनियम इति चेत्,  
न । सर्वात्मनां सर्वशरीरेष्वन्तर्भावात् अस्यात्मन इदं शरीर-  
मिति नियमाभावात् प्रदेशकल्पना न संभवतीत्युक्तसंकर-

स्तद्वन्व्य एव । अस्मत्पक्षे जीवभेदस्याविद्यकत्वेन न संकरः ।  
 तथा च अविद्यानिमित्तजीवभावव्युदासेन ब्रह्मभावमेव जीवस्य  
 प्रतिपादयतः तस्त्वमस्यादिभ्रुतिजातस्य आविद्यकभेदानुबादि-  
 भ्रुतिजातेन न विरोध इति मिदम् । तदेवं भूतभोक्तृविषय-  
 भ्रुतीनां मियो विरोधव्यासेधेन प्रामाण्याद्ब्रह्मणि समन्वयः  
 मिद इत्यविशोधनम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्ती  
 ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकायां द्वितीयाध्यायस्य  
 तृतीयः पादः ॥



## चतुर्थः पादः ॥



इत्थं पूर्वपादे भूतभोक्तृश्रुतिविरोधं विधूय , अधुना भौतिकेन्द्रियादिश्रुतिविरोधं परिहर्तुं पादान्तरमवतारयन् , पूर्वधिकरणे कर्तृस्वरूपावधारणेन बुद्धिस्थानां तदुपकरणानामिन्द्रियाणाम् उत्पत्तिं साधयतीति बुद्धिस्थसंगत्येदमाह—

तथा प्राणाः ॥ १ ॥

अत्र च ' एतस्माज्जायते प्राणो मनः . . ' इत्यादीन्द्रियोत्पत्तिश्रुतेः ' ऋषयो वाव तेऽपेऽसदासीत् ' इत्यादिप्रागुत्पत्ते-

१. प्राणोत्पत्त्य रिन्द्रियसद्भावश्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति धिकरणम् । संदेहे , विरोधोऽस्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—तथा प्राणाः तथा ' एतस्माज्जायते . . . ' इत्युदाहृतवाक्यस्थाकाशादिवन् प्राणा इन्द्रियाणि जायन्ते , उत्पत्तिश्रुतेरविशेषादित्यर्थः ॥

ननु सद्यः प्राक् इन्द्रियसद्भावात् प्राणात् उत्पत्तिश्रुतिर्गोपी इति चेत् तत्राह—

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥

गौण्या उत्पत्तिश्रुतेरसंभवो गौण्यसंभवः तस्मात् , अन्यथा एकविज्ञानप्रतिज्ञा हीयेतेत्यर्थः । सद्भावश्रुतिस्तु हिरण्यगर्भात्मकावान्तरप्रकृतिविषया इति न तथा उत्पत्तिश्रुतेर्विरोध इति भावः ॥

इन्द्रियोत्पत्तिर्मुख्या इत्यत्र हेत्वन्तरमाह—

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

तन् तन्न 'एतस्माज्जायते' इत्यादिवाक्ये जन्मवाचिपदस्य स्ववाग्वादिषु मुख्यस्य तदपेक्षया प्राचीनेषु प्राणादिषु श्रुतेः श्रवणादित्यर्थः ॥

ननु 'तत्तेजोऽसृजत' इति भूतमात्रश्रवणात् तत्कथमित्याशङ्क्याह—

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥

यद्यपि 'तत्तेजोऽसृजत' इति भूतमात्रोत्पत्तिः पठ्यते, तथापि 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति मनःप्राणसहिताया वाचः ब्रह्मप्रकृतिकतेजोवन्नपूर्वकत्वाभिधानान् अस्त्युत्पत्तिश्रुतिरित्यतो न विरोध इति सिद्धम् ॥

इत्थमिन्द्रियाणामुत्पत्तिं प्रसाध्य तेभ्यो जीवित्य विवेकार्यं  
तदाश्रितसंख्यां निर्णेतुकामः आश्रयाश्रयिभावसंगत्येदमाह—

सप्त गतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

‘सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्’ इति इन्द्रियाणि सप्त सं-  
कीर्त्यन्ते; कचिदष्टौ ; कचिन्नव ; कंचिद्दश; कचिदेकादश ; इत्येवं

२. सप्तगत्य- सप्तत्वाष्टत्वादिसंख्याश्रुतीनां परस्पराविरो-  
धिकरणम् । घोऽस्ति न वेति संदेहे, अस्तीति पूर्व-  
पक्षे एकदेशिसिद्धान्तः—सप्तेन्द्रियाणि । कुतः, गतेः श्रुत्या  
सप्तत्वावगतेः ‘सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः’ इति शीर्षण्यत्वेन  
विशेषितत्वाच्च । अष्टत्वादिसंख्याश्रवणं तु एकस्यैवान्तःकर-  
णस्य वृत्तिभेदाभिप्रायमिति न श्रुतीनां विरोध इति ॥

तदेकदेशिमतं दूषयति—

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥

तुरेकदेशिमतनिरासार्थः । ‘हस्तौ वै महः’ इत्यादिना  
हस्तादयो व्यतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते । सप्तत्वसंख्यायामसं-  
भाषितान्तर्भावे सप्तत्वातिरेके स्थिते, सप्तत्वसंख्या एकादश-  
त्वसंख्यायामन्तर्भावयितुं शक्यते । अतो नैवं मन्तव्यम्—‘सप्तै-  
व प्राणाः’ इति । एवं सूत्रद्वयं योजनीयम्—सप्तैवेन्द्रियाणि,

‘प्राणमनूत्कामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्कामन्ति’ इति प्राणादि सप्तानामेव गतेः श्रवणात् । ननु सर्वशब्दश्रवणात् कथं सप्तानामेवेति तत्राह— विशेषितत्वाच्च ‘स यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः...’ इत्यादिना चक्षुरादिसप्तानामेवोत्क्रान्तौ विशेषितत्वात् । अतः सर्वशब्दस्य प्रकृतापेक्षत्वात् सप्तैवोत्क्रामन्ति इति प्राप्ते, उच्यते— हस्तादयोऽप्यपरे प्राणा उत्क्रामन्ति ‘दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशस्ते यदास्माच्छरीरान्मर्त्यादुत्क्रामन्ति अथ रोक्ष्यन्ति’ इत्येकादशानां प्राणानामुत्क्रान्तिश्रवणात् सर्वेषामेवोत्क्रमणे स्थिते सति, नैवं यत्सप्तैवेति । तस्मान्न श्रुतीनां मियो विरोध इति सिद्धम् ॥

ननु इन्द्रियाणामुत्क्रान्तिर्न संभवति, तेषामपरिच्छिन्नाहंकारजन्यत्वेन विमुत्त्वादित्याक्षेपसंगत्येदमाह—

अणवश्च ॥ ७ ॥

अत्रोत्क्रान्त्यादिश्रुतेः ‘प्राणाः सर्वेऽनन्ताः’ इति इन्द्रियविमुत्त्वश्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे, विरोधोऽस्तीति पूर्वः

३ प्राणाणुत्वा- पक्षः । सिद्धान्तस्तु— इमे प्राणा अणवः

धिकरणम् । परिच्छिन्नाः, इन्द्रियामाहृत्येन सूक्ष्मत्वात् ।

विमुत्त्वश्रुतेरुपासनापरत्वात् न तयोत्क्रान्त्यादिश्रुतेर्विरोध इति सिद्धम् ॥



इत्थं मुख्यप्राणातिरिक्तप्राणानां सृष्ट्यादिकं शिष्टा उ-  
च्येऽपि प्राणे प्रथमाधिकरणन्यायमतिदिशति —

### श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

अतिदेशत्वात् न पृथक्संगत्यपेक्षा । अत्र 'एतस्मात्प्रा-  
ण्यते प्राण.' इति मुख्यप्राणोत्पत्तिश्रुतेः 'आनीदवातम्' इति  
५. प्राणश्रेष्ठ्या- सृष्टेः प्राक् महाप्रलये प्राणसद्भावश्रुत्या  
धिकरणम् । विरोधोऽस्ति न घेति संदेहे, अस्तीति पूर्वः  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु— इन्द्रियवत् श्रेष्ठोऽपि प्राणो ब्रह्मणो  
जायते । अतः 'आनीदवातम्' इति श्रुतौ आनीच्छब्दः कार-  
णसद्भावं दर्शयति, अघातं प्राणरहितमिति विज्ञेयान् । न तथा  
श्रुत्या प्राणोत्पत्तिश्रुतेर्विरोध इति सिद्धम् ॥

उत्पत्तिचिन्तानन्तरमुत्पत्तिमतः प्राणस्य स्वरूपं विन्यत  
इति प्रसङ्गसंगत्येदमाह—

### न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

तत्र मुह्यः प्राणः किं वायुरेव, उत इन्द्रियव्यापारः,  
आदोमिन् वायुविशेष इति संदेहे, 'यः प्राणः स वायुः'  
५. वायुक्रिया- इति 'एतस्मात्प्राण्यते प्राणो मनः सर्वेन्द्रि-  
यधिकरणम् । याति च' इति प्राणभेदाभेदश्रुत्योरुभयोः

विरोधे, मुख्यार्थत्वामंभवेन स्तोककल्पनानुरोधात् भेदश्रुते-  
 गौणत्वे वायुरेव प्राण इत्येकः पूर्वः पक्षः । भेदश्रुत्यवष्टम्भेऽपि  
 धर्मिभेदाद्धर्मभेदो लघीयानिति न्यायेन तु सर्वेन्द्रियव्यापार  
 एव प्राण इत्यपरः पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— न वायुक्रिये  
 मुख्यप्राणो न वायुः, नापि क्रिया इन्द्रियव्यापारः; किं तु वायु-  
 विशेष एव । कुतः, 'मवायुना ज्योतिषा' इति पृथगुपदे-  
 शान्, तथा 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादिना करणेभ्यः पृथ-  
 गुपदेशात् । न हि इन्द्रियव्यापारस्यैव सत इन्द्रियेभ्यः पृथगु-  
 पदेशो युज्यते । तस्माद्वायुविशेषोऽयमध्यात्मभावापन्नः पञ्च-  
 शृतिः प्राणः । ततश्च न श्रुत्योर्विरोध इति धिक्कम् ॥

इन्द्रियव्यापारः प्राणो न चेत्, तर्हि तस्येन्द्रियवत् कर-  
 णत्वानङ्गीकारात् जीववत् स्वातन्त्र्यं स्यादित्यत आह—

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुः उक्तशक्तानिरासाथं । न जीववत्प्राणः स्वतन्त्रः, किंतु  
 चक्षुरादिवत् जीव प्रति करणभूतः । कुतः, तत्सहशिष्ट्या-  
 दिभ्यः तैः चक्षुरादिभिः सह प्राणसंवादादियु प्राणस्य शिष्टेः  
 शासनात्, सजातीयानामेव सहशासनस्य युक्तत्वात् । अचे-  
 तनत्वभौतिकत्वादिहेतुसंग्रह आदिशब्दार्थः ॥

ननु प्राणस्य जीवोपकरणत्वं चेत् , तर्हि विषयान्तरं स्वरूपान्तरवत् प्रसज्येतेत्यत आह—

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि  
दर्शयति ॥ ११ ॥

अकरणत्वान्न प्राणस्य विषयान्तरापेक्षा दोषः, इन्द्रियान्तरेष्वसंभावितासाधारणदेहादिधारणाख्यव्यापारस्य निर्वाहकत्वात् । तथाहि, प्राणस्यासाधारणो व्यापारः 'तान्वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत्पञ्चधात्मानं प्रविभज्यै तद्ग्राणमवष्टभ्य विधारयामि' इति श्रुतिर्दर्शयतीत्यर्थः ॥

न केवलं देहधारणमेवास्यासाधारणम् , आपे त्वन्यदपीत्याह—

पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

यथा मनः अनेकवृत्त्याख्यासाधारणव्यापारापेक्षया अनेकधा व्यपदिश्यते, एवमुच्छ्वासनिश्वाससर्वशरीराक्रियोत्क्रान्त्याख्याश्चत्वारो व्यापाराः, भक्षिताग्नादिरसानां समत्वेन सर्वाङ्गेषु नयनं पञ्चमो व्यापारः । तानपेक्ष्य पञ्चवृत्तिः प्राणो व्यपदिश्यते क्रमेण प्राणोऽपानो व्यान उदानः समान इति । तदसाधारणव्यापारापेक्षया जीवोपकरणत्वं मनोवदिति सिद्धम् ॥

इत्थं मुख्यप्राणस्योत्पत्तिं स्वरूपं चाभिधाय, परिमाणमविदेशेनाह—

अणुश्च ॥ १३ ॥

प्राणस्यान्तरङ्गस्वरूपकथनानन्तरं बहिरङ्गपरिमाणमतिदि-  
श्यत इति अन्तरङ्गबहिरङ्गलक्षणा संगतिः पूर्वेणास्य बोध्या ।

६. श्रेष्ठाणुत्वा- उत्क्रान्त्यादिश्रुतेः 'मम एभिस्त्रिभिर्लोकैः'  
धिकरणम् । इत्यादिप्राणविभुत्वश्रुतेश्च मियो विरोधोऽस्ति  
न वेति संदेहे, अस्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—चक्षुरा-  
दिवन् प्राणोऽप्यणुः परिच्छिन्नः सूक्ष्मश्च । 'सम एभिः' इति  
श्रुतिः सकलवायुपरा, न, आध्यात्मिकप्राणमात्रपरेत्यनयोर्न  
विरोध इति सिद्धम् ॥

प्राणस्याध्यात्माधिदैवतविभागेन अणुत्वविभुत्वनिरूपणप्र-  
सङ्गेनाध्यात्मिकानामिन्द्रियाणामाधिदैविकाद्यधिष्ठितानां श्रेष्ठा-  
माचष्ट इति प्रसङ्गसंगत्येदमाह—

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥

अत्र 'आदित्यश्चक्षुर्भूत्वा' इत्यादीन्द्रियाणां देवताधीन-  
श्रेष्ठावस्त्वश्रुतेः 'चक्षुषा हि रूपाणि पश्यति' इति श्रुत्या विरो-

७. ज्योतिराद्य- धोऽस्ति न वेति संदेहे, अस्तीति पूर्वः  
धिकरणम् । पक्षः । सिद्धान्तस्तु—ज्योतिरादिभिः आ-  
दित्यादिदेवताभिः अधिष्ठीयते प्रेर्यते इत्यधिष्ठानम् अधिष्ठित-

मेव चागादिकं चेष्टते । कुतः, तदामननात् तस्य देवताधिष्ठितत्वस्य 'आदित्यश्चक्षुः' इत्यादिश्रुत्याभिधानात् । 'चक्षुषा हि' इति श्रुतौ तु देवताधिष्ठितत्वानिषेधात् न तयैतस्या विरोध इति सिद्धम् ॥

ननु देवतानामेवाधिष्ठातृत्वं चेत्, तर्हि भोक्तृत्वं प्रसज्ये तेत्यत आह—

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

प्राणवता जीवेनैव इन्द्रियाणां स्वस्वामिभावः संबन्धः । ततश्च इन्द्रियसाध्यभोगभाक्त्वं जीवस्यैव, न देवतानाम् । कुतः, शब्दात्, 'स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुः' इत्यादिश्रुतेः इत्यर्थः ॥

किं च—

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य जीवस्य स्वकर्माजिते कार्ये कर्तृत्वेन भोक्तृत्वेन च नित्यत्वात्, न देवतानां भोक्तृत्वमस्मिन् शरीरे इत्यविरोध इति सिद्धम् ॥

ननु सत्सु इन्द्रियेषु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता; तान्येव प्राणव्यापारव्यतिरेकेण न सन्वीत्याभेपसंगत्येदमाह—

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र  
श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

अत्र 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति मुख्यप्राणादिन्द्रियाणां तत्त्वान्तरत्वश्रुतेः 'त एतस्यैव सर्वे  
८. इन्द्रियाधि रूपमभवन्' इति प्राणात्मकत्वश्रुत्या विरो-  
करणम् । धोऽस्ति न वेति सदेहे, अस्तीति पूर्वः  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु— श्रेष्ठान् मुख्यप्राणात् अन्यत्र अन्ये ते  
प्रकृता वागादयः इन्द्रियाणीत्युच्यन्ते, न प्राणाः । कुतः,  
'एतस्माज्जायते' इत्यादौ तस्य भेदस्य व्यपदेशात् इन्द्रियाणां  
प्राणात्मकत्वश्रुतेर्गौणत्वेन न तया विरोधः ॥

किं च—

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

वागादीन्द्रियप्रकरणमुपसंहृत्य 'अथ हेममासन्यं प्राण-  
मूचुः' इति भिन्नप्रकरणे प्राणस्येन्द्रियेभ्यो भेदेन श्रवणात्  
न प्राणव्यापारत्वमिन्द्रियाणाम्, तत्त्वान्तरत्वमित्यर्थः ॥

किं च—

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

सुषुप्त्यवस्थायां प्राणस्य स्थितिः नेन्द्रियाणामित्यादिवहुवैल-  
क्षण्यात् तत्त्वान्तरत्वम् । तस्मान्नानयोर्विरोध इति सिद्धम् ॥

पूर्वं नामरूपभेदेन प्राणेन्द्रिययोर्भेद इत्युक्तम् । तत्रसङ्गेन नामरूपव्याकरणं किंकर्तृकमिति विचार्यते इति प्रसङ्गसंग-  
त्येदमाह—

संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत  
उपदेशात् ॥ २० ॥

उत्पद्यमानव्यापाररूपोत्पत्तिविषयश्रुतिविप्रतिषेधपरिहार-  
नन्तरम् उत्पादकव्यापाररूपोत्पादनविषयश्रुतिविप्रतिषेधः प-  
९. संज्ञामूर्तिक्लृ- रिहियते । तत्र अत्रिवृत्कृतभूतानामुत्पादनं  
स्वधिकरणम् । परमेश्वरमेव ; त्रिवृत्कृतभौतिकोत्पादने तु  
श्रुतिविप्रतिपत्तिः दृश्यते । ‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य  
नामरूपे व्याकरवाणि’ इति जीवकर्तृकत्वश्रुतेः ‘आकाशो  
ह वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता’ इति परमेश्वरकर्तृकत्वश्रु-  
तेश्च मिथो विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे, अस्तीति पूर्व-  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु— सौत्रतुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः ।  
‘तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणि’ इति त्रिवृत्कुर्वतः  
परमेश्वरस्यैव संज्ञामूर्तिक्लृप्तिः नामरूपव्याक्रिया भवितुमर्हति ।  
कस्मात्, ‘सेयं देवता’ इत्युपक्रम्य ‘व्याकरवाणि’ इति व्या-  
करणस्य परदेवताकर्तृकत्वोपदेशात् । न च ‘अनेन जीवेन’ इति  
विशेषणात् जीवकर्तृकत्वम्, अल्पमेधसो जीवस्य महीमदीधर-

।होदधिब्याकरणे सामर्थ्याभावात् 'अनेन जीवेन' इत्यस्य  
 अनिहितानुप्रविश्येत्यनेन संबन्धाच्च नानयोर्विरोध इति ॥

इत्थं बाह्यं त्रिवृत्करणमभिधाय आध्यात्मिकं परं त्रिवृत्कर-  
 णमभिधातुमाह—

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

भूमेरन्नात्मिकायाः त्रिवृत्कृतायाः कार्यं भौमं मांसादि ।  
 आदिशब्देन पुरीषमनमी गृह्यते । तदाह श्रुतिः—'अन्नमशितं  
 त्रेधा विधीयते तस्य यः स्यविष्टो धातुस्तत्पुरीषं भवति यो  
 मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्मनः' इति । एवम् इतरयोः अग्ने-  
 जसोः यथाशब्दं कार्यमवगन्तव्यम्—मूत्रं लोहितं प्राणश्चापां  
 कार्यम्, अस्थि भज्जा वाक् तेजस इति ॥

ननु सर्वेषां त्रिवृत्करणाविशेषात् इयं पृथिवी इमा आपः  
 इदं तेजः, इत्यसाधारणः पृथग्व्यवहारः कथं संगच्छते, कथं  
 बाध्यात्मिकव्यवहारः— इदं मांसादि पृथिवीकार्यम् इदं  
 जलस्य इदं तेजस इति ; तत्राह—

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

तुगशब्दः शङ्कानिरासार्थः । सर्वेषां पृथिव्यादीनां त्रिवृत्क-  
 रणाविशेषेऽपि, वैशेष्यात् स्वभागाधिक्यात्, तद्वादः पृथिव्या-



दिवादः संगच्छते । तद्वाद इति पदाभ्यासः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः । तदेवं सर्वासां श्रुतीनामविरोधे प्रामाण्यात् निरवधान् द्वितीये ब्रह्मणि सिद्धः समन्वय इत्यतिशोभनम् ॥

मिथस्त्वय्यन्तर्वाक्यानामाघिरोधे प्रमात्वतः ।

सिद्ध समन्वयो यस्मिस्तदस्मि ब्रह्म चिद्धनम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीपरमशिवेन्द्रसरस्वतीपादान्ज-

सेवापरायणेन श्रीसदाशिवेन्द्रसरस्वत्या विरचिताया

श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकाया

द्वितीयोऽध्यायः ॥



## तृतीयोऽध्यायः ॥



पूर्वस्मिन्नध्याये ब्रह्मणि समन्वयस्य स्मृतिन्यायश्रुतिविरो-  
धव्यासेधेनानध्यवसायलक्षणाप्रामाण्यप्रतिक्षेपे तार्तीयविचारो  
भवतीति हेतुहेतुमद्भावसंगत्यायमध्याय आरभ्यते । पूर्व जी-  
वोपकरणभूतभौतिकजन्म निरूपितम् । तदुपजीव्य तदुपहि-  
तस्य जीवस्य संसारप्रकारं वैराग्यार्थं निरूपयितुं देहान्तरार-  
म्भे भूतसूक्ष्मसंपरिष्वक्तस्यैव परलोकगमनमित्याह—

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्तः।

प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे निराधारप्राणादिगमनासंभवान्न वैराग्यम् ,  
सिद्धान्ते तत्संभवाद्वैराग्यमिति फलभेदः । स जीवः किं

१. तदन्तर- देहान्तरारम्भकैः अपञ्चीकृतभूतभागैरसंप-  
प्रतिपत्त्य रिष्वक्तो गच्छति, उत संपरिष्वक्त इति  
धिकरणम् । संदेहे, मानाभावात् असंपरिष्वक्त इति  
पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— तदन्तरप्रतिपत्तौ देहान्तर-

प्रतिपत्तौ तदारम्भकभूतैः संपरिष्वक्तः रंहति गच्छति। कुतः,  
 प्रश्ननिरूपणाभ्याम् 'वेत्थ यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुष-  
 वचसो भवन्ति' इति प्रश्नः, शुपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोपिसु  
 पञ्चस्वप्निषु श्रद्धासोमवृष्ट्यन्नरेतोरूपाः पञ्चाहुतीर्दर्शयित्वा  
 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति  
 निरूपणं प्रतिवचनम्, ताभ्यामित्यर्थः ॥

नन्वेवमद्भिः संपरिष्वक्तो गच्छतीति गम्यते, कथं तदि-  
 तरभूतपरिष्वङ्गसिद्धिः, तत्राह—

इयात्मकत्वात्तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

त्रिवृत्करणश्रुत्या अपामितरभूतद्वयमेलनेन इयात्मकत्वान्।  
 कथं तर्हि श्रुतावशब्दः भूयस्त्वान् तेजआद्यपेक्षया अर्पा  
 देहे भूयस्त्वादित्यर्थः ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानाम् 'तमुत्कामन्तम्' इत्यादिना भूताश्रितानामेव  
 गतेः श्रवणात् तत्संपरिष्वङ्गसिद्धिः ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥४॥

'मृतस्याग्निं यागप्येति वातं प्राणः' इत्यादिना अग्न्यादिषु  
 गतिश्रुतेः लयश्रवणात् न जीवेन यागादयो गच्छन्तीति चेत्,

। वागादिलयश्रुतेः 'ओपधीर्लोमानि....' इतिवत् भाक-  
त्वादित्यर्थः ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव  
ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

दुलोकादिपञ्चामिषु प्रथमे दुलोकामौ 'तस्मिन्नेतस्मिन्नमौ  
देवाः श्रद्धां जुहति' इति श्रद्धाया आहुतित्वश्रवणात् अपाम-  
श्रवणात् कथं पुरुषवचस्त्वमिति चेत्, न । हि यतः 'आपो  
होस्मै श्रद्धां संनमन्ते...' इति श्रद्धाशब्देन तद्धेतवस्ता  
एवापो लक्ष्यन्ते । अतः प्रश्ननिरूपणयोरुपपत्तेरित्यर्थः ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां  
प्रतीतेः ॥ ६ ॥

श्रद्धाशब्दितानामपां पुरुषवचस्त्वेऽपि तद्वेष्टितत्वं जीवस्य  
न युज्यते, अवादिवज्जीवस्याश्रुतत्वादिति चेत्, न । कुतः,  
'अथ य इमे माम इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसंभव-  
न्ति' इत्यादिवाक्यशेषेण इष्टापूर्तकर्मकारिणां प्रतीतेरित्यर्थः ॥

ननु इष्टादिकारिणां धूमादिमार्गेण चन्द्रलोकं गतानाम्  
'तद्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ति' इति देवैर्भक्षयत्वं श्रूयते ।  
अतः कथं तेषां स्वकर्मफलोपभोगसिद्धिरित्यत आह—

भाक्तं वानात्मविस्वास्तथाहि  
दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दः चोदितदोषनिरासार्थः । तेषाम् इष्टादिकारिणाम्  
अन्नत्वं भाक्तमेव, न मुख्यम् ; अन्यथा ' स्वर्गकामो यजेत'  
इति श्रुतिव्याकोपः स्यात् । अतः तेषामनात्मविस्वात् देवो-  
पभोग्यत्वमेवान्नत्वम् । तथाहि दर्शयति ' अथ योऽन्यां देव-  
तामुपास्ते' इत्यादिश्रुतिरित्यर्थः । तस्मात्परलोकभोगार्थं भूत-  
संपरिष्वक्तस्य रंहणमिति सिद्धम् ॥

पूर्वं कर्मसमवेतानामपां पञ्चमाहुतौ पुरुषात्मना परिणाम-  
श्रवणं हेतुमाश्रित्य अवादिभूतपरिवेष्टितस्य जीवस्य रंहणमु-  
क्तम्, तदयुक्तम् ; स्वर्गादवरोहतां जीवानां कर्माभावेन त-  
स्ममवेतानामपामप्यभावादित्याभेपमंगत्येदमाह—

कृतात्ययेऽनुशयचान्दष्टस्मृतिभ्यां  
यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे अवरोहतां कर्माभावेन तदनुगुणतिर्यगादि-  
योनिप्राप्त्ययोगान्न कर्मकलेषु वैराग्यम्, मिद्वान्ते कर्मणः

१. कृतात्यया- सर्वाद्वैराग्यमिति फलभेदः । एवं हि  
पिच्छणम् । स्वर्गिणामवरोहणं श्रूयते— ' तस्मिन्याव-

त्संपातमुषित्वाथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते' इत्यादि । तत्र किं स्वर्गादवरोहन्तः सानुशयाः, उत निरनुशया इति संदेहे, निरनुशया इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— कृतस्य स्वर्गप्रापककर्मजातस्य भोगेन अत्यये नाशे अनुशयवान् अनुशयशब्देनामुष्मिकफलप्रापककर्मातिरिक्तं कर्मोच्यते तद्वानेवावरोहति । कृतः, दृष्टस्मृतिभ्याम् 'तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमापद्येरन्...' इत्याद्या दृष्टा प्रत्यक्षा श्रुतिः, 'प्रेत्य कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशकालकुलरूपायुःश्रुतवृत्तवित्तमुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्ते' इति स्मृतिः, ताभ्यामनुशयवन्त एवावरोहन्तीति गम्यते । ते च येन मार्गेण चन्द्रलोकमारूढाः तेनैवावरोहन्ति किं तद्विपरीतेनेत्याकाङ्क्षावामाह— यथेतमनेवं च । यथेतं यथागतं धूमादिमार्गेण अनेवं च तद्विपर्ययेण वक्ष्यमाणाभ्रादिमार्गेणावरोहन्तीत्यर्थः ॥

चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति

काष्णाजिनिः ॥ ९ ॥

ननु 'रमणीयचरणाः' इति श्रुतिः चरणाद्योन्यापत्तिं दर्शयति. नानुशयात् । अन्यच्चरणमन्योऽनुशय इति नानुशयसिद्धिरिति चेत्, न । यतः काष्णाजिनिराचार्य इयं चरणश्रुतिरनुशयोपलक्षणार्थेति मन्यते ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

ननु चरणश्रुतेर्मुह्ययाचारार्थपरित्यागेन अनुशयार्थकत्वे  
आनर्थक्यमिति चेन्, न । इष्टादिकर्मणामाचारनिर्वर्त्यत्वेन  
चरणापेक्षत्वात् चरणश्रुतेरर्थवस्त्वमित्यर्थः ॥

वस्तुतः कर्मचरणयोर्न भेद इत्याह—

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

वादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देनोच्येते इति  
मन्यते, लोके इष्टादिकारिणि 'धर्मं चरति' इति कर्मचरणयो-  
रभेदेन प्रयोगदर्शनान् । अतः इष्टादिकारिणां चन्द्रलोकं  
गतानां पुनरबरोहार्थमनुशयोऽस्तीति सिद्धम् ॥

पूर्वम् इष्टादिकारिण एव चन्द्रलोकं गच्छन्तीत्युक्तम्, तदयु-  
क्तम्; अनिष्टादिकारिणोऽपि गच्छन्त्वित्याश्लेषसंग्रहमाह—

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥

अत्र पूर्वपक्षेऽनिष्टादिकारिणामविशेषेण चन्द्रलोकगते-  
रिष्टादिकरणं व्यर्थम्, सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकगत्यभा-  
३ अनिष्टादिका- वात् तदर्थमिष्टादिकरणं सार्थकमिति फल-  
याधिकरणम् । भेदः । अत्र पापिनां चन्द्रलोकगतिरस्ति

न वेति संदेहे, पूर्वः पक्षः— अनिष्टादिकारिणामपि चन्द्र-  
लोकगमनम् 'ये वै के चास्माह्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते  
सर्वे गच्छन्ति' इति श्रुतम् । अतो धर्मिण एव चन्द्रलोकं  
गच्छन्तीत्येतदसंगतमित्यर्थः ॥

एवं पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ  
तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । संयमने यमालये स्वपापानु-  
रूपा यामीर्यातना अनुभूय पुनरिमं लोकं प्रत्यवरोहन्ति  
इत्येवंभूतावेव तेषां पापिनामारोहावरोहौ भवतः । कुतः,  
तद्गतिदर्शनात् 'अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुन-  
र्ब्रह्मापद्यते मे' इति श्रुतौ यमवशत्त्वलक्षणतद्गतिदर्शनादि-  
त्यर्थः ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

मन्वादयः शिष्टाः पापिनां नरकभोगं स्मरन्ति । अतश्च  
धर्मिणामेव चन्द्रलोकगमनं नान्येषामित्यर्थः ॥

अपि च सप्त ॥ १५ ॥



अपि च सप्त रौरवादयो नरका. पापफलभूमित्वेन स्मर्यन्ते पौराणिके , तान् पापिनः प्राप्नुवन्ति, न चन्द्रलो कमित्यर्थ ॥

ननु पापिनो यामीर्यातना अनुभवन्तीति यदुक्तम् , तद-सगतम्, रौरवादौ चित्रगुप्तादीनामधिष्ठातृत्वस्मरणादियत् आह—

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तत्रापि च रौरवादिषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृत्वव्यापाराद-विरोधः, चित्रगुप्तादीना यमप्रयुक्तत्वादिति भाव ॥

उपासकानामर्चिरादिमार्गः, केषलकर्मिणा धूमादिमार्ग इति श्रुतिस्मृत्यादिषु व्यवस्था । तथा च एत-मार्गद्वयभ्रष्टाना पा-पिना तृतीयमार्गोक्तेरपि न तेषां चन्द्रलोकप्राप्तिरित्याह—

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

‘अथैतयो. पयोर्न कतरेणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदाष-त्तोनि भूतानि भवन्ति...’ इत्यादौ एतयोरिति पदस्यार्थः. सूत्रे विद्याकर्मणोरिति । कुतः, विद्याकर्मणोरेव देवयानपि-तृयानात्मकमार्गद्वयसाधनत्वेन प्रकृतत्वात्, प्रकृतत्वाच्चकत्वमे-वच्छब्दस्य युक्तमित्यर्थ । सूत्रे तुशब्देन ‘चन्द्रमसमेव ते सर्वे

गच्छन्ति' इति श्रुतिप्रयुक्तशङ्कानिरासः । कुतः, सर्वशब्दस्य पुण्यपुरुषमात्रपरत्वादिति भावः ॥

ननु 'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति संख्यानियमेन देहप्राप्त्यभिधानात्तदर्थं पापिनां चन्द्रलोकगमनमङ्गीकर्तव्यमित्यत आह—

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

तृतीये मार्गे प्रविष्टानां पापिनां देहप्राप्त्यर्थमाहुतिसंख्या-  
नियमो नादर्थव्यः । कुतः, तथोपलब्धेः संख्यानियमं विनैव  
'जावस्व त्रियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थानम्' इति श्रुतौ तृतीये  
मार्गे देहप्राप्तेरुपलब्धेरित्यर्थः । इष्टादिकारिणामेवायं संख्या-  
नियम इति भावः ॥

स्मर्यते च लोकेऽपि ॥ १९ ॥

अपि च लोके भारतादौ द्रोणधृष्टशुम्नादीनामयोनिजत्वं  
स्मर्यते । तत्र द्रोणादीनां योषिदाहुतिरेका नास्ति, धृष्टशुम्ना-  
दीनां योषित्पुरुषविषये द्वे आहुती न स्तः इत्याहुतिसंख्या-  
नियमो नास्ति; एवमन्यत्रापीति भावः ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

किं च लोके जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जेषु चतुर्विधदेहेषु

स्वेदजोद्भिज्जयो स्त्रीपुंव्यक्तिसंयोगं विनैवोत्पात्तिदर्शनात्त्राहु-  
तिसंख्यानियम इत्यर्थः ॥

ननु 'त्रीण्येव बीजानि भवन्ति आण्डज जीवजमुद्भिज्ज-  
म्' इति शरीरसैविध्यश्रवणात् कथं चातुर्विध्यमित्यत आह-

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

श्रुतौ 'आण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्' इत्यत्र तृतीयशब्देनो-  
द्भिज्जशब्देनावरोधः समग्रः संशोकजस्य स्वेदजस्य । वृक्षा-  
दिकं पृथिवीमुद्भिद्यं जायते, स्वेदजं तु जलमुद्भिद्येत्युभयोरव-  
यवार्थत्वाविशेषात्तेनास्य समग्रः कृतः । न ह्येतावता चातु-  
र्विध्यहानिर्भवति, स्थावरजङ्गमात्मकत्वेनोभयोर्भेदस्य दुरपह-  
वत्वात् । अतः अनिष्टादिकारिणा न चन्द्रलोकप्राप्तिः, अपि  
तु इष्टादिकारिणामेवेति सिद्धम् ॥

पूर्वं तृतीयं स्थानमिति स्थानशब्दस्य मार्गद्वयोपक्रमसा-  
मर्थ्यान् तृतीयमार्गोपलक्षकत्वमुक्तम् । न तथेह भवति श्रुते-  
सादृश्यलक्षकत्वम्, तत्र मानामावादिति प्रत्युदाहरणसंगत्ये-  
दमाह—

तत्साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे भवति श्रुतेर्मुख्यत्वसिद्धिः, सिद्धान्ते गौण-

त्वसिद्धिरिति फलभेदः । पूर्वमिष्टाधिकारिणोऽवरोहन्तीत्युक्तम् ;  
 ४. सामाव्यापत्त्य- अत्र तेषामवरोहप्रकारश्चिन्त्यते । श्रूयते ह्यव-  
 धिकरणम् रोहश्रुतिः— 'अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते  
 पथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो भूत्वाध्रं  
 भवत्यध्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति' इति ।  
 तत्र किं स्वर्गादवरोहन्तो जीवा आकाशादिस्वरूपं प्रतिपद्यन्ते,  
 ततस्तसाम्यमिति विशये, आकाशादिस्वरूपमिति पूर्वः पक्षः ।  
 सिद्धान्तस्तु— जीवानां तैः आकाशादिभिः सामाव्यापत्तिः  
 समानो भावो रूपं येषां ते सभावाः तद्भावः सामाव्यं सादृश्यं  
 तस्यापत्तिः प्राप्तिः । कुतः, उपपत्तेः चन्द्रलोक गतानामनुश-  
 यिनां प्रवृत्तफलकर्मक्षयदर्शनजनितशोकाग्निना दह्यमानमिदं  
 शरीरं करकादिवद्विलीयमानमाकाशसमं भवतीत्येतदुपपद्यते ।  
 न ह्यन्यस्यान्यभावो मुख्य उपपद्यते । तस्मात्सादृश्यमेव प्र-  
 तिपद्यन्त इति सिद्धम् ॥

इत्थं पूर्वमाकाशादिषु वर्षान्तेषु पूर्वपूर्वसादृश्यानन्तरमुत्त-  
 रोत्तरसादृश्यमित्युक्तम्, तदुपजीव्यान्यद्विचार्यत इति उप-  
 जीव्योपजीवकभावसंगत्येदमाह—

नात्तिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे अधिकारिणः सर्वत्र तत्सादृश्यपरिहारार्थं

कर्तव्यस्य प्रयत्नस्य गौरवम्, सिद्धान्ते तदर्थं कर्तव्यप्रयत्नस्य  
 कचिल्लाघवं कचिद्वीरवमिति फलभेदः । तत्र किं जीवः चिर-

५. नातिचिरा- कालमेव सादृश्येनावस्थाय अपरसादृश्यं  
 धिकरणम् । गच्छति, उताल्लपमल्पमिति विशये, निया-  
 मकाभावात् अनियम इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— जीवो  
 नातिचिरेण अल्पमल्पं कालमेवाकाशादिवर्षान्तैः सादृश्ये-  
 नावस्थाय वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविशति । कुतः, व्रीह्यादि-  
 भावापरच्यनन्तरम् 'अतो वै खलु दुर्निष्प्रपतरम्' इति विशे-  
 पात् ततः पूर्वं सुनिष्प्रपततरत्वं प्रतीयते । तत्र व्रीह्याकाशादौ  
 जीवस्य प्रतीयमाने सुखदुःखे चिरकालावस्थानाल्पकालाव-  
 स्थाने भवतः, न मुख्ये ; तदानीं विना स्थूलशरीरं लिङ्गशरीर-  
 मात्रेण सुखदुःखोपभोगासंभवात् । अतो व्रीह्यादिप्रवेशात्  
 पूर्वमल्पमल्पमेव कालं तत्सादृश्येनावस्थानमिति सिद्धम् ॥

पूर्वं दुर्निष्प्रपतरशब्दस्य चिरकालावस्थानलक्षकत्वेऽपि  
 प्रकृते व्रीह्यादिभावेन 'जायन्ते' इति जीवजन्मश्रुतेः मुख्य-  
 त्वसंभय इति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

अन्याधिष्ठितेषु पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे व्रीह्यादिजन्मनो मुख्यत्वेऽनुकथितां तत्प-  
 रिहारायाधिकारिणाधिकं प्रयतितव्यम्, सिद्धान्ते तदीय-

६. अन्याधिष्ठि- संसर्गमात्रं निराकर्तुं नाधिकं प्रयतितव्यम्  
 ताधिकरणम् । इति फलभेदः । तस्मिन्नेवावरोहे 'त इह  
 ब्रीहियत्रा ओपधिन्नस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते' इति  
 श्रूयते । तत्र किं ब्रीह्यादिभावेन जीवानां जनिश्रुतिः मुख्य्या,  
 अत जीवान्तरेणाधिष्ठिते ब्रीह्यादौ संसर्गमात्रमिति विशये,  
 मुख्येति पूर्वः पञ्चः । सिद्धान्तस्तु— अन्यैर्जीवैराधिष्ठिते  
 ब्रीह्यादौ संसर्गमात्रमनुशयिनां भवति । कुतः, पूर्ववदभि-  
 लापान् यथाकाशादिवर्षान्तेषु कर्मपरामर्शमन्तरेणैव प्रवेश  
 एकः ; एवं ब्रीह्यादिष्वपि कर्मपरामर्शं विनैव प्रवेशाभिलापात् ।  
 अतः कर्मपरामर्शाभावात् न ब्रीह्यादिषु अनुशयिनां सुखदुः-  
 खभोक्तृत्वम् । यत्र तु तद्भोक्तृत्वं तत्र कर्मपरामर्शः 'रम-  
 णीयचरणाः' इत्यादिना दृश्यते । तस्माज्जनिश्रुतिः संसर्ग-  
 मात्राभिप्राया, न मुख्या इति धिदम् ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

ननु ज्योतिष्टोमादिकं कर्म पशुर्हिसादियोगादशुद्धम् ; त-  
 त्कारिणामनुशयिनां ब्रीह्यादिस्थावरेषु दुःखानुभवार्थं मुख्य-  
 मेव जन्मास्त्विति चेत्, न ; शब्दान् विविशास्त्रात् अग्निष्टो-  
 मादर्धमत्वेनावगतत्वात् न दुःखहेतुत्वमित्यर्थः ॥

किं च—

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

अथ व्रीह्यादिभावानन्तरम् अनुशयिनाम् 'रेतः सि-  
ञ्चति' इति रेतःसिक्, तद्योगः तद्भावः 'यो रेतः मिञ्चति  
तद्भूय एव भवति' इति श्रुतावान्नायते । न ह्यत्रानुशयिनां  
रेतसिग्भावो मुख्यः संभवति, इदानीं पुरुषं प्रविष्टत्वेन अ-  
प्राप्तयौवनत्वात् । अतः तद्भावः तत्संसर्गो वाच्यः । तथा  
व्रीह्यादावपि संसर्ग एव, आकाशादावपि संसर्गस्यैवावगत-  
त्वेन संदंशन्यायादिति भावः ॥

ननु अनुशयिनां सर्वत्र संसर्गस्यैवाङ्गीकारे मुख्यं जन्म  
कापि न स्यादित्यत आह—

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥

योनौ रेतसि निषिक्ते ततः सुखदुःखोपभोगयोग्यं कर्मो  
पार्जितं शरीरम् अनुशयिनां जायत इति 'रमणीयचरणा'  
इत्यादिशास्त्रमाह । तस्मात् भाङ्गणादियोनावेव अनुशयिनां  
मुख्यं जन्म न व्रीह्यादाविति गत्यागतिविवेककृतं वैराग्य  
ज्ञानसाधनमित्यनवद्यम् ॥

इति भीमब्रह्मसूत्रवृत्तौ

ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकाया तृतीयाध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥

## द्वितीयः पादः ॥

इत्थं गत्यागतिनिरूपणेन कर्मफलेभ्यो विरक्तस्य महा-  
वाक्यार्थज्ञानाय तत्त्वंपदार्थावस्तिमन्पादे शोष्येते इति हेतुहेतु-  
मद्भावसंगत्या द्वितीयः पाद आरभ्यते । तत्र पूर्वं गत्यागति-  
चिन्तया ज्ञापदवस्था निरूपिता ; तदनन्तरं त्वंपदार्थस्य स्वयं  
ज्योतिष्वासिद्धये स्वप्नावस्थां निरूपयितुमिदमाह—

मध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥

पादान्तरत्वादव्यवहिताधिकरणेनास्य न संगत्यपेक्षा ।  
अत्र पूर्वपक्षे व्यावहारिकस्वप्नावस्थातो जीवस्य पृथक्करणा-  
१. संध्या- योगात् स्वयज्योतिष्वासिद्धिः, सिद्धान्ते  
धिकरणम् । तद्योगात्तत्सिद्धिरिति फलभेदः । एवं हि  
स्वप्नमधिकृत्य श्रूयते— ‘अथ रथान् रथयोगान्पथः सृजते’  
इति । तत्र किं स्वप्नसृष्टिः व्यावहारिकी, उत मायामात्र-  
मिति संदेहे, पूर्वः पक्षः—संध्ये ज्ञापत्सुपुप्योः संधौ भवे  
स्वप्ने सृष्टिः व्यावहारिक्येव, हि यस्मात् ‘अथ रथान्...’  
इत्यादिका श्रुतिरेवमाह ॥



किं च—

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

एके शाखिनो जीववत्तथा अस्मिन्नेव स्वप्ने कामानां निर्मातारमीश्वरगामनन्ति 'य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्भिमाणः' इति । पुत्रादयश्च तत्र कामा अभिधीयन्ते काम्यन्त इति । एवं च स्वप्नसृष्टिः व्यावहारिकी , ईश्वरकर्तृकत्वात् क्षित्यादिवत्— इत्यनुमानमनेन सूत्रेण सूचितम् । तस्मात् पूर्वोदाहृतश्रुत्या एतदनुमानेन च स्वप्नसृष्टिः व्यावहारिकीति सिद्धम् ॥

एवं पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्त-  
स्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । स्वप्नसृष्टिः शुक्तिरूप्यवन्मायामात्रम् । कुतः , कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् न हि कात्स्न्येन देशकालादिसंपत्त्यबाधरूपपरमार्थवस्तुधर्मेण अभिव्यक्तस्वरूपः स्वप्नः । अतः तादृशधर्मेणानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् प्रातिभासिक एव स्वप्नः । यदुक्तम् 'अथ रथान् रथयोगान्पथः सृजते' इति, तच्च 'न तस्य रथाः न रथयोगा न पन्थानो भवन्ति' इत्येवमादिकया श्रुत्यैव परिहृतम् । यथानुमानमुक्तम् , तत्रोचि-

तदेशकालादिजन्यत्वमुपाधिः हेत्वासिद्धिश्च 'स्वयं विहत्य स्वयं निर्माय...' इत्यादिना श्रुत्यन्तरेण स्वप्नसृष्टेः जीवकर्तृ-  
कत्वश्रवणात् । अतः स्वप्नसृष्टिर्मिथ्येति सिद्धम् ॥

ननु स्वप्नस्य मिथ्यात्वे तत्सूचितोऽप्यर्थः सत्यो न  
स्यादित्याशङ्क्याह—

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥ ।

स्वप्ने जायमानः स्त्रीदर्शनादिः सत्य एव, स च सत्यस्य  
साध्वसाधुवस्तुनः सूचको हेतुः । तथा हि— 'यदा कर्मसु  
काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात्'  
इत्यादिश्रुतेरवगम्यते । आचक्षते च स्वप्नाध्यायविदः शुभा-  
शुभसूचकत्वं स्वप्नदर्शनस्य । वस्तुतस्तु दर्शनस्य स्याद्यथारू-  
पितत्वेन असत्यत्वेऽपि शुक्तिरूप्यज्ञानस्य सत्यहर्पादिजनक-  
त्ववत् सत्यशुभादिसूचकत्वमविरुद्धम् इति भावः ॥

ननु पूर्वमुचितदेशादिनामित्ताभावात् स्वप्नो मायेत्युक्तम्  
अयुक्तम्, ऐश्वर्ययोगात् संकल्पमात्रेणापि सत्यसृष्टेः संभ-  
वादित्याशङ्क्याह—

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य  
बन्धाविपर्ययौ ॥ ५ ॥

अस्य जीवस्य तिरोहितमैश्वर्यं परस्येश्वरस्य अभिध्यानात्  
 आभिमुख्येन ध्यानात् अभिव्यक्तं भवति । कुतः, ततः  
 तस्मात् अज्ञातादीश्वरात् बन्धः, ज्ञाताद्विपर्ययो मोक्षः इति  
 ' ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः ।  
 तस्याभिध्यानात्तृतीयं देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल आप्तकामः'  
 इति श्रुतिर्दर्शयति । एवं च जीवेश्वरयोरभेदेऽप्यैश्वर्यस्य तिरो-  
 हितत्वात् न जीवस्य संकल्पमात्रेण स्रष्टृत्वमिति भावः ॥

ननु जीवस्यैश्वर्यतिरोभावे को हेतुरित्याशङ्क्याह—

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

सोऽपि जीवस्यैश्वर्यतिरोभावः देहयोगात् देहादावात्म-  
 स्वाभिमानलक्षणाविद्यावशात्, यथा भस्मयोगाद्ब्रह्मेः प्रकाशन-  
 शक्तितिरोभावः तद्वदित्यर्थः । वाशब्दः ईश्वरत्वासंभवशङ्का-  
 निरासार्थः, अभेदस्याघ्नायसदृशप्रसिद्धत्वात् । अतः स्वप्न-  
 पञ्चस्य मायामात्रत्वेन ततो विनिर्मुक्तस्य जीवस्य स्वयं-  
 ज्योतिष्प्रसिद्धिरिति ॥

इत्थं बाह्यकरणोपरमरूपं स्वप्नं जीवस्य स्वयंज्योतिष्प्रार्थं  
 विचार्य, अन्तःकरणोपरमरूपं सुषुप्तिं प्रतियोग्यनुयोगिमा-  
 यसंगत्या विचारयति—

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च । ७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे स्थानविकल्पाज्जीवस्य ब्रह्मैक्यानिर्णयः , सिद्धान्ते स्थानसमुच्चयात्तन्निर्णय इति फलभेदः । अत्र सुषुप्तिवा-  
 २ तदभावा- क्त्यानि विप्रतिपन्नानि दृश्यन्ते , ' आसु तदा  
 धिकरणम् । नाडीषु सृप्तो भवति' इति सुषुप्तिकाले नाडी-  
 प्रवेशः श्रूयते, क्वचित् 'ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते'  
 इति, क्वचित् 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्ल्लेते' इति ।  
 तत्र किं जीवस्य नाडीपुरीतत्परमात्मनां मध्ये यत्र क्वचित् सुषु-  
 प्तिरिति विकल्पः , उत नाडीपुरीतत्प्रवेशानन्तरं परमात्मन्येवे-  
 ति समुच्चय इति संशये, एकफलत्वात् ब्रीह्यादिवत् विकल्प  
 इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—तदभावः स्वप्नाभावः सुषुप्तिः ;  
 नाडीषु आत्मनि च इति नाड्यादीनां समुच्चय एव, न विक-  
 ल्पः । स च समुच्चयो नाडीपुरीतत्प्रवेश विना सत्संपत्तेरभा-  
 वान्नाडीपुरीततोः गुणभूततया परमात्मनः प्राधान्येनावगन्त-  
 व्य । कुतः , तच्छ्रुतेः तस्य नाड्यादीनां सुषुप्तिस्थानत्वस्य  
 श्रुतत्वात् , उक्तसमुच्चयानङ्गीकारे श्रुतीनां संप्रहो न स्यात्  
 इति भावः ॥

किं च—

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यत परमात्मैव सुपुत्रिस्थानम् , अत एव हेतो अस्मात् परमात्मनो जीवस्य प्रबोध उपदिश्यते । 'सत आगम्य न विदु सत आगच्छामहे' इति सद्रूपात् परमात्मन सका-  
शात् जीवा आगच्छन्ति इति श्रवणात् अन्यस्य सुपुत्रिस्था-  
नत्वे इदं श्रवणं बाध्येत, अन्यत्र सुप्तस्यान्यस्मात् समुत्थाना-  
योगादिति भावः । तस्मात्सुपुप्तौ मिथ्याज्ञानाभावमात्रेणैव  
ब्रह्मसंपत्ते सत्त्वान्मूलाज्ञाननिवृत्तौ साकल्येन ब्रह्मसंपत्तिर-  
विरुद्धेति । अतो जीवस्य ब्रह्मैक्यमिति सिद्धम् ॥

पूर्वं सुपुप्त्यन्ते परमात्मनः सकाशाज्जीवोत्थानश्रुतेः पर-  
मात्मैव सुपुत्रिस्थानमित्युक्तमयुक्तम् , सुप्तादन्यस्य प्रबोधसंभ-  
वेन सुप्तस्य नाड्यादिस्थानत्वसभवादित्याक्षेपसंगत्येदमाह—

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

अत्र पूर्वपक्षे सुप्तस्यैवापुनरावृत्तिरूपमुक्तिसिद्धौ ज्ञानवैय-  
र्थ्यम् , सिद्धान्ते त्वज्ञातब्रह्मात्मना स्थितस्याज्ञानबलेन तस्यै-

३. कर्मानुस्मृति वोत्थानावश्यम्भावादज्ञाननाशाय ज्ञानसा-  
शब्दविधिभ्य- र्थक्यमिति फलभेद । तत्र यः सुप्तो जीवः

करणम् । स एव प्रतिबुध्यते , उत स एव अन्यो वेत्य-

नियम इति संशये, अनियम इति पूर्वं पक्षः । सिद्धान्त-  
स्तु—यः सुप्तो जीवः स एव प्रतिबुध्यते नान्यः । कुतः ।

कर्मानुरमृतिशब्दविधिभ्यः पञ्चभ्यो हेतुभ्यः । दिनद्वयसाध्यस्य कर्मणोऽर्घं कृत्वा सुप्तः पुनरुत्थायावाग्निष्टमर्घं करोति । अनु-  
शब्देन प्रत्यभिज्ञा सूच्यते, योऽहमतीतेऽप्यहनि घटमद्राक्षं  
स एवैतं घटं स्पृशामित्याद्याकारा ; पश्चात्स घट इत्यादि-  
स्मरणं स्मृतिशब्देनोच्यते । ‘पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्र-  
वति बुद्धान्तायैव’ इत्यादिश्रुतिसमूहः शब्दशब्देनोच्यते ।  
कर्मविधाविधयो विधिशब्देनोच्यन्ते । यदि सुप्तस्य पुनर्नो-  
त्थानम्, तर्हि उक्तेहेतवो बाध्येरन् । अतः सुप्त एवोत्तिष्ठ-  
तीति सिद्धम् ॥

पूर्वं सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञानात् सुषुप्तप्रतिबुद्धैक्यमुक्तम् ।  
तद्वद्विशेषाभावप्रत्यभिज्ञानात् सुषुप्तिरेव मूर्च्छेति दृष्टान्तसं-  
गत्येदमाह —

मुग्धेऽर्घसंपत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

अत्र पूर्वपक्षे मूर्च्छातिरेकार्थं न पृथक्प्रयतितव्यम् ;  
सिद्धान्ते पृथक्प्रयतितव्यमिति फलभेदः । अत्र किं मूर्च्छा-

ध. मुग्धाधि- वस्था सुषुप्त्यन्तर्गता, उतातिरिक्तेति संदेहे  
करणम् । सुषुप्त्यन्तर्गतेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु-

न तावत्स्वप्नजागरिते मूर्च्छावस्था, अत्र ज्ञानाभावात् ; नापि  
मरणावस्था, प्राणोष्मणोः सत्त्वान् ; नापि सुषुप्तिः, भयानक-

घदनवत्त्वादिलक्षणभेदात् ; किंतु परिशेषात् ब्रह्मसूत्रस्य प्रतिषेधे  
 अन्यत्राप्रसङ्गाच्छिष्यमाणे वस्तुनि यः संप्रत्ययः स परिशेषः,  
 तस्मात् मुग्धे मुग्धिर्मूर्च्छावस्था तदवस्थापन्ने विशेषज्ञानराहि-  
 त्यादिना अर्धेन धर्मजातेन मूर्च्छावस्थायाः संपन्नत्वात् अर्धेन  
 कम्पनादिना मरणावस्थाधर्मजातेन च युक्तत्वात् अर्धसंपत्तिः  
 मूर्च्छावस्था सुपुष्टिव्यतिरिक्तैवेत्यनवद्यम् ॥

इत्थं चतुर्भेदधिकरणैः उद्देश्यत्वेन प्रथमं जिज्ञास्यं त्वं-  
 पदार्थं स्वप्रकाशचिदेकरसं सर्वावस्थाविनिर्मुक्तं निर्विशेषं सं-  
 शोध्य, तज्जिज्ञासोपरमानन्तरमवसरसंगत्या विधेयत्वेन जिज्ञा-  
 स्यं तत्पदार्थं शोधयितुं पादशेषमारभमाणो मूर्च्छावस्थायाः  
 विरुद्धसुपुष्टिमरणावस्थोभयधर्मवत्त्ववत् ब्रह्मणोऽप्युभयरूपत्व  
 भवत्विति दृष्टान्तावान्तरसंगत्येदमाह—

न स्यान्तोऽपि परस्योभयलिङ्गं  
 सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

अत्र पूर्वपक्षे द्विरूपं ब्रह्म ध्येयम् , विद्वान्ते निर्विशेष-  
 मेवेति फलभेदः । अत्र ' सर्वकाम. सर्वगन्धः सर्वरसः ' इत्या-  
 ५. उभयलिङ्गा- दिना ब्रह्मण. सविशेषत्व श्रूयते, ' अस्थूल-  
 धिकरणम् । मनणु ' इत्यादिना निर्विशेषत्वम् । तत्र  
 किम् , उभयश्रुत्यनुरोधात् उभयरूपं ब्रह्म, उतैकरूपम् ; एक-

रूपमित्यत्रापि सविशेषं निर्विशेषं वेति संदेहे, द्विरूपमिति पूर्वः पञ्चः । सिद्धान्तस्तु— न तावत्परस्य ब्रह्मणः उभयलिङ्गम् उभयरूपत्वं संभवति. मत्स्यस्य वस्तुनो द्वैरूप्यायोगात् ; न ह्येकमेव वस्तु एकदा तद्वत्तदभाववच्च दृष्टम् । एतेन मूर्छावस्थादृष्टान्तो वैलक्षण्यान्निरस्तः । नापि स्थानत उपाधित उभयरूपत्वं तात्त्विकं युक्तम्, अग्निसंयोगमाक्षेण जलस्थोष्णस्य तत्त्वभावत्वादर्शनात् । अत एकरूपत्वमेव ब्रह्मणः ; हि यस्मात् सर्वत्र सर्वेषु वेदान्तेषु 'अशब्दमस्पर्शमरूपम्' इत्यादिब्रह्मपरेषु सविशेषत्वनिरासेन निर्विशेषमेवैकरूपं ब्रह्मोपदिश्यत इत्यर्थः ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

ननु न निर्विशेषमेव ब्रह्म । कुतः, भेदात् प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारभेदेन भेदात् ; कस्यांचित् विद्यायां चतुष्पाद्ब्रह्मोपदिश्यते, कस्यांचित् षोडशकलम्, कस्यांचित् त्रैलोक्यशरीरं वैश्वानराख्यम् । तस्मात् सविशेषमपि श्रुतिसामर्थ्यादङ्गीकर्तव्यमिति चेत्, न ; प्रत्येकं प्रत्युपाधि अतद्वचनात् अभेदवचनात् 'यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषः' इत्यादिश्रुतौ ब्रह्मणः सर्वोपाधिषु पृथिव्यवादिषु अभेदब्रह्मणादित्यर्थः ॥



अपि चैवमेके ॥ १३ ॥

अपि चैके शास्त्रिनः 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' 'नेह नानास्ति किञ्चन' इत्येवं भेदनिन्दारूप-  
र्चकमभेदमेव ब्रह्मणः समाभनन्ति इत्यर्थः ॥

ननु सगुणनिर्गुणपरे श्रुतिद्वये सति कथं निर्गुणे ब्रह्मणि  
पक्षपातः ; तत्राह—

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपादिहीनं निर्विशेषमेव ब्रह्मावधारयितव्यम् , न सवि-  
शेषम् । कुतः, 'अस्थूलम्' इत्यादिनिषेधशास्त्रस्य निर्गुणब्रह्म-  
प्रधानत्वादित्यर्थः । उपासनावक्त्यानां सविशेषत्वे तात्पर्या-  
भावात् , तत्तात्पर्याङ्गीकारे वाक्यभेदापत्तेः, इतरेषां सविशेष-  
वाक्यानां प्रत्यक्षादिसिद्धप्रपञ्चानुवादकत्वेन निर्विशेषपरत्वात् ,  
'तदनन्यत्वम्' इत्यादिना प्रपञ्चविध्यात्वसाधनाच्च, न स-  
विशेषत्वं ब्रह्मणः प्रामाणिकमिति भावः ॥

ननु तर्हि सविशेषश्रुतीनां का गतिरित्यत आह—

प्रकाशवचावैषम्यम् ॥ १५ ॥

यथा सूर्यादिप्रकाशो वक्रवंशाद्युपाधिना वक्र इव ऋजुरिव  
भवति, तद्वत् ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिषुशात् तत्तदाकारमिव

भवति । तादृशौपाधिकाकारः मविशेषश्रुतीनां गतिरिति  
तामामवैयर्थ्यं निरर्थकत्वाभाव इत्यर्थः ॥

ननु कीदृशं निर्विशेषं ब्रह्मेत्यत आह—

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥

‘स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं  
वा अरेऽयमात्मानन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव’ इति  
श्रुतिः तन्मात्रं चैतन्यमात्रं स्वप्रकाशं चिदेकरसं निर्विशेषमा-  
हेत्यर्थः ॥

किं च प्रपञ्चप्रत्याख्यानमुखेन ब्रह्मण उपदेशादपि ब्रह्म  
निर्विशेषमेव ; सविशेषत्वे तद्वाक्यैरेव तत्सिद्धेः प्रत्याख्यानो-  
पदेशानर्थक्यं स्यादित्याह—

दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

‘अयात आदेशो नेति नेति’ इत्यादिश्रुतिः प्रपञ्चनिपे-  
घमुखेनैव ब्रह्म दर्शयति । सौत्रायोशब्दः तथार्थः । तथा  
स्मर्यते च भगवद्गीतासु निपेघमुखेनैव ब्रह्म ‘अनादिमत्परं  
ब्रह्म न मत्तन्नासदुच्यते’ इति ॥

किं च विशिष्टदृष्टान्तोक्तिरपि निर्विशेषत्वमस्य गमयती-  
त्याह—

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एवायमात्मा चैतन्यैकरसः परप्रतिबेधोपदेश्यो निर्विशेषः, अत एवोपाधिकं सविशेषत्वमादाय सूर्यकादिवत् जलगतसूर्यप्रतिबिम्बादिवत् इत्युपमोपादीयते मोक्षशास्त्रेषु 'यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवम्बानपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन् । उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा ।' इत्यादिषु । एवं च एतदृष्टान्तवलादपि ब्रह्मणो निर्विशेषत्वमिति सूत्राभिप्रायः ॥

दृष्टान्तवैषम्यं शङ्कते—

अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ १९ ॥

यथा अम्बु सूर्यान्मूर्तान् भिन्नं दूरस्थं मूर्तं गृह्यते, तद्वत् अमूर्तात्सर्वात्मकादात्मनो भिन्नदूरस्थोपाधेरग्रहणात् न तथात्वं न सूर्यतुल्यत्वमिति शङ्कार्थः ॥

अत्रोत्तरमाह—

वृद्धिहासभाक्तवमन्तर्भावाद्बुभय-  
सामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥

यथा सूर्यप्रतिबिम्बस्य जलान्तर्भूतस्य जलगतवृद्धिहासभाक्तत्वं न वास्तवम्, एवं निर्विशेषस्य परमात्मनो वेहाद्युपा-

ध्यन्तर्मांशदेहादिगतवृद्धिहासभाक्त्वं न स्वाभाविकम् इत्ये-  
तावतांशेनोभयोः दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्याद्भवति सू-  
र्यादिदृष्टान्तः । न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सर्वांशेन समत्वं  
शक्यते शक्रेणापि वक्तुम्, तस्त्वे तदुच्छेदादिति भावः ॥

किं च आगमैकसमधिगम्येऽर्थे न पर्यनुयोग इत्याह—

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

परस्य ब्रह्मणो देहान्तरानुप्रवेशस्य प्रतिविम्बभावरूपस्य  
'पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः । पुरः स पक्षी भूत्वा  
पुरः पुरुष आविशत्' इत्यादिश्रुतौ दर्शनात् । अतो नि-  
र्विशेषमेव चैतन्यैकरसं ब्रह्मेति सिद्धम् ॥

पूर्वं निषेधश्रुतिभिः ब्रह्म निर्विशेषं सिध्यतीत्युक्तमप्युक्तम्,  
ताभिः ब्रह्मणोऽपि निषिद्धत्वादित्याक्षेपसंगत्येवमाह—

पकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो  
ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मामिद्धिः, निद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फल-  
भेदः । 'द्वे वाच ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च' इत्युपक्रम्य  
६ प्रकृतैताव- 'अथात आदेगो नेति नेति' इति श्रूयते ।  
स्वाधिकरणम् । तत्र किं प्रपञ्चो ब्रह्म चेत्युभयमपि निषि-

ध्यते, उत एकम् ; एकमित्यत्रापि प्रपञ्चो ब्रह्म वेति संदेहे,  
 नियामकाभावाद्दुर्भयमपीति पूर्वः पक्षः । अथ वा प्रपञ्चाय  
 प्रत्यक्षत्वेन निषेधासंभवात् निरवधिकनिषेधायोगादेकं ब्रह्मैव  
 निषिध्यत इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— प्रकृत प्रधान-  
 नम् एतावत्त्वम् इयत्तापरिच्छिन्नं यत् ब्रह्मणो रूपद्वयम्,  
 तत् प्रकृतैतावत्त्वम् ; तदेव प्रतिषेधति 'नेति नेति' इत्यादिश्रुतिः,  
 इतिशब्दस्य प्रधानत्वेन प्रकृतरूपद्वयपरामर्शित्वान् । ब्रह्म तु  
 न प्रधानत्वेन प्रकृतम् , 'द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे' इति रूपद्वयात्म-  
 कजगदुपसर्जनत्वेनैवाभिहितत्वात् । इतश्च ब्रह्मणो न निषेधः ।  
 हि यस्मान् ततः प्रपञ्चनिषेधानन्तरं भूयः 'न ह्येतस्मादिति  
 नेत्यन्यत्परमस्ति' इति एतस्मात् नेति नेतीत्यादिष्टान् ब्रह्मण  
 अन्यत् व्यतिरेक्तं नास्ति, ब्रह्मैव तु परमस्तीत्येतन्निर्वचन-  
 वाक्यं ब्रवीति । यद्वा ततः प्रपञ्चनिषेधस्य परस्तात् 'अथ नाम-  
 घेयम्...' इत्यादिवाक्यं ब्रह्म ब्रवीतीत्यर्थः । न च प्रपञ्चनिषेधे  
 प्रत्यञ्चविरोधः, तस्य व्यावहारिकप्रामाण्यादित्यनवद्यम् ॥

ननु यदि ब्रह्मास्ति तर्ह्यपेक्षंभ्येत तत्राह—

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

तत् ब्रह्म अव्यक्तं न व्यज्यते इत्यव्यक्तं प्रत्यक्षाद्यगोचरम् ;  
 हि यतः 'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा' इत्यादिश्रुतिराहेत्यर्थः ॥

तर्हि सर्वदा ब्रह्मप्रहणाभावे मोक्षो न स्यादित्यत आह—

अपि च मंराधने प्रत्यक्षानुमा-  
नाभ्याम् ॥ २४ ॥

अपि चैनं परमात्मानं संराधने समाध्यवस्थायां कृतार्थाः पश्यन्ति इति प्रत्यक्षानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्याम् 'कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैश्वदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्' इत्यादिका श्रुतिः, 'यं विनिद्रा जितश्वासाः संतुष्टाः संयतेन्द्रियाः । ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥' इति स्मृतिः, ताभ्यामवगम्यत इत्यर्थः ॥

ननु जीवब्रह्मणोः ध्यातृध्येयभावाङ्गीकारे भेदः स्यादित्याशङ्क्याह—

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च  
कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा सौरः प्रकाशोऽङ्गुल्याद्युपाधौ कर्मणि भिन्न इव प्रतिभाति, वस्तुतस्त्वेकरूपः ; तद्वत्प्रकाशः परमात्मापि ध्यानाद्युपाधौ कर्मणि भिन्न इव भाति, वस्तुतस्तु अवैशेष्यम् एकरूपत्वमात्मनः । कुतः, अभ्यासात् 'तत्त्वमसि' इत्याद्यभेदश्रुत्यभ्यासादित्यर्थः ॥

किं च—

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥

अतश्च भेदस्यौपाधिकत्वात् विद्यया भेदं विधूय जीवोऽनन्तेन परमात्मना एकतां गच्छति । तथाहि लिङ्गम् 'स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्याद्यपूर्वार्थज्ञापकमित्यर्थः ॥

इत्थं जीवब्रह्मणोः पारमार्थिकाभेदमभिधाय, स्वमतपरिशुद्धये भेदाभेदवादमुपन्यस्यति—

उभयव्यपदेशात्त्वाहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

व्यातृष्येयभावादिना भेदस्याभेदस्य च श्रुतौ व्यपदेशात् जीवेश्वरयोः भेदाभेदौ भवतः । तुशब्दः सिद्धान्तवैपम्यपोतनार्थः । अहिकुण्डलवत् अहेः संस्थानविशेषो हि कुण्डलम्, तयोराहस्वेनाभेदः कुण्डलस्वेन भेदो यथा, तद्वदित्यर्थः ॥

धर्मभेदेन भेदाभेदाविति पञ्चमभिधाय, एकधर्मावच्छेदेनैव भेदाभेदाविति पञ्चान्तरमाह—

प्रकाशाश्रयचटा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥

यथा सावित्रः प्रकाशः तदाश्रयश्च मविता तयोर्नात्यन्तभेदः, तेजस्त्वाविशेषान् ; तथापि भेदश्च प्रतीयते ; एवं च एकतेजः

स्वावच्छेदेनैव प्रमाणबलान् भेदाभेदौ, तद्वज्जीवेश्वरयोर्भेदा-  
भेदावित्यर्थः ॥

ननु भेदस्य पारमार्थिकत्वे ज्ञाननिवर्त्यत्वासंभवान्मोक्षो न  
स्यात्, एकधर्मावच्छेदेन भेदाभेदयोरेकत्राङ्गीकारे लोके विरो-  
धकथैव न स्यात् इत्यादिदोषजातं परमते मत्वा, निरवयं  
स्वसिद्धान्तमाह—

पूर्ववदा ॥ २९ ॥

‘प्रकाशादिवशावैशेष्यम्’ इत्यत्र पूर्वं भेदः काल्पनिकः  
अभेदः पारमार्थिकः इति यदुक्तम्, स एव सिद्धान्तोऽ-  
भ्युपेयः ॥

किं च—

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इत्यादिना शास्त्रेण परमात्मव्य-  
तिरिक्तस्य चेतनस्य, ‘नेति नेति’ इत्यादिना शास्त्रेण प्रप-  
ञ्चस्य च प्रतिषेधात् ब्रह्माद्वितीयमित्ययमेव सिद्धान्तः ।  
तस्मात् श्रुतिबलात् निर्विशेषमेकमेव ब्रह्मेति सिद्धम् ॥

पूर्वम् ‘नेति नेति’ इति ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निषेध्यमित्यु-  
क्तमयुक्तम्; ब्रह्मणः सेतुत्वोन्मातादिव्यपदेशेन वस्त्वन्तरस-



पदेशः, तद्वदित्यर्थः ॥

ननु मुख्यावेव संबन्धभेदौ किं न स्यातामित्यत आह—

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

न मुख्यसंबन्धो जीवपरयोः सुषुप्तौ भवति, 'स्वमपीतो भवति' इति स्वरूपस्यैव संबन्धत्वव्यपदेशोपपत्तेः; तथा भेदोऽपि न मुख्यः, श्रुतिसहस्रविरोधात्—इत्युपपत्तेश्चेत्यर्थः ॥

इत्थं सेतुत्वादीन् भेदहेतून् निराकृत्य, ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वं हेत्वन्तरेणाह—

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

यथा सेतुत्वादिहेतुभ्यो न वस्त्वन्तरप्रतिपत्तिः, तथा 'आत्मैवाधस्तात्' इत्यादिवाक्यैः अन्यस्य वस्तुनः प्रतिषेधान् अद्वितीयमेष ब्रह्मेत्यर्थः ॥

ननु ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वे कथं सर्वगतत्वमत आह—

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दा-  
दिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेतुत्वादिष्व्यपदेशमुख्यत्वस्य वस्त्वन्तरस्य च प्रतिषेधेन ब्रह्मणः सर्वगतत्वं सिद्धम् । अप्रतिषेधे प्रसिद्धसेतुत्वं

ब्रह्मणो सर्वगतत्वं प्रसज्येत । कस्मात्पुनः सर्वगतत्वम् ? आ-  
यामशब्दादिभ्यः आयामशब्दो व्यापकत्ववाचकः 'आकाशवत्  
सर्वगतश्च नित्यः' इत्यादिशब्दः, आदिशब्देन 'नित्यः सर्वगतः  
स्थाणुः' इत्यादिरुक्तः । तस्मादद्वितीयस्य ब्रह्मणः आविद्यकं  
सर्वमादाय श्रुतिस्मृतिभ्यां सर्वगतत्वं सिद्धम् ॥

ननु ब्रह्मातिरिक्तस्य वस्तुनो निषेधे ब्रह्मणो निर्विशेषत्वेन  
फलदातृत्वं न स्यादित्याक्षेपसंगत्येदमाह—

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे फलदातुरीश्वरस्य तत्पदवाच्यस्यासिद्धेः  
लक्ष्यासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । अत्र किं  
८. फलाधि- सर्वस्य जन्तोः कर्मण एव फलं भवति,  
करणम् । चतेश्वरांदिति संदेहे, कर्मण इति पूर्वः  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु— अतः अस्मात्परमेश्वरात् फलं सर्वस्य  
जन्तोर्भवितुमर्हति, क्षणिकार्त्तकर्मणः फलासंभवेनेश्वरस्यैव फ-  
लदातृत्वोपपत्तेरित्यर्थः ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

'स वा एष महानज आत्मान्नादो वसुदानः' इति ईश्वरे  
फलहेतुत्वस्य श्रुतत्वाच्चेश्वरः फलदातेत्यर्थः ॥

शङ्कते—

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

यतः श्रुत्युपपत्तिभ्याम् ईश्वरं फलदातारं मन्यते सिद्धान्ती, अत एव श्रुत्युपपत्तिभ्यां धर्मं फलदातारं जैमिनिराचार्यो मन्यते । तथा हि— ‘स्वर्गकामो यजेत’ इति विधिविषयस्य यागस्य स्वर्गमाधनत्वं श्रुतम् ; तन्निर्वाहाय श्रुतिप्रामाण्यादपूर्वाख्यो व्यापारो यागस्योत्तरावस्थारूपः कल्पनीय इति यागादिधर्म एव फलदाता, ईश्वरस्य सर्वमाधारणस्य विचित्रफलदातृत्वानुपपत्तेरिति ॥

समाधत्ते—

पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

तुरुक्तशङ्कानिरासार्थं । पूर्वं पूर्वोक्तमीश्वरं फलदातारं वादरायणस्त्वाचार्यो मन्यते । कर्म अपूर्वं वा स्वस्वरूपस्वविनियोगसाक्षात्कारवदधिष्ठितं भवितुमर्हति, अचेतनत्वात् सृष्टादिवत् इत्यनुमानेन समावृत्तेऽर्थे श्रुतिस्मृती प्रमाणयति— हेतुव्यपदेशान् ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयति....’ अत्रादोषसुदानः’ इति श्रुत्या, ‘लभते च ततः कामान्मयैव विहितान्दितान्’ इत्यादिस्मृत्या च ईश्वरस्य धर्माधर्मयोस्तत्कले च

हेतुत्वेन व्यपदेशादित्यतस्तत्तत्कर्मसापेक्षादिश्वरादेव सर्वेषां  
 फलमिद्विः । तदेवमधिकरणचतुष्टयेन निर्विगेषः स्वप्रकाशो  
 निषेधाविषयोऽद्वितीयः शाखाचन्द्रन्यायेन कर्मफलदातृत्वे-  
 नोपलभितः तत्पदार्थः परमात्मा शोधित इति तत्त्वंपदार्थो  
 शोधिताविति स्थितम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ

ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकाया तृतीयाध्यायस्य

द्वितीयः पादः ॥



## तृतीयः पादः ॥

इत्थं पूर्वपादे वाक्यार्थज्ञानकरणभूततत्त्वंपदार्थनिरूपणम-  
कारि; अधुना वाक्यार्थो निर्धार्यते—इति हेतुहेतुमद्भावसं-  
गत्या अयं तृतीयः पाद आरभ्यते । सगुणविद्यायाश्चित्तैकाग्र्य-  
द्वारा निर्गुणवाक्यार्थज्ञानोपयोगित्वात्तद्वाक्यार्थचिन्ता क्रियत  
इति मन्तव्यम् । तत्र तावत् पञ्चामिप्राणदहरशाण्डिल्यवै-  
श्वानरोपासनास्वरूपमाह—

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्य-  
विशेषात् ॥ १ ॥

अस्य पादान्तरत्वात् नाव्यवहिताधिकरणेन संगत्यपेक्षा ।  
अत्र पूर्वपक्षे उपासनाभेदात् गुणानुपसंहारः, सिद्धान्ते त्वभे-  
१. सर्ववेदान्त- दादुपसंहार इति फलभेदः । अत्र तु  
प्रत्ययाधि- उक्तोपासनानि किं प्रतिशाखं भिद्यन्ते, उत  
करणम् । नेति संदेहे, नामरूपादिभेदात् भिद्यन्त  
इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— सर्ववेदान्तैः प्रत्ययं प्रतीयं-  
मानान्युपासनानि न भिद्यन्ते । कुतः, चोदनाद्यविशेषात्,

आदिपदेन कर्माभेदहेतुत्वेनोपन्यस्ताः संयोगरूपसमाख्या गृह्यन्ते, चोदनासंयोगरूपसमाख्यानामविशेषात् । तत्र यथा सर्वशाखासु 'अग्निहोत्रं जुहुयात्' इति चोदनाया अविशेषात् नित्याग्निहोत्रमेकमेव, तथा 'यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च प्राणं वेद' इत्यादिचोदनायाः छन्दोगानां वाजसनेयिनां चाविशिष्टत्वात् एकैव प्राणविद्या सर्वेषां शाखिनामिति गम्यते । यः प्राणोपासकः, सः 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवति' इति फलसंयोगस्य सर्वत्राविशिष्टत्वाच्च न विद्याभेदः; ज्येष्ठत्वादिगुणकप्राणस्योपास्यरूपस्य सर्वत्राविशिष्टत्वाच्च तथा प्राणविद्येति समाख्यायाः सर्वत्राविशिष्टत्वाच्च न विद्याभेद इति सिद्धम् ॥

भेदान्नेति चेन्नैकस्थामपि ॥ २ ॥

ननु वाजसनेयिनः पञ्चाग्निविद्यायाः 'तस्याग्निरेवाग्निर्भवति' इति पद्यं प्रसिद्धाग्निमुपास्यत्वेनामनन्ति; छन्दोगास्तु 'पञ्चाग्नीन्वेद' इति । तथा च रूपभेदादग्निश्चावाजिनयागयोरिव शाखाद्वये पञ्चाग्निविद्यायाः भेदो नैक्यमिति चेत्, न । यतः एकस्थामपि विद्यायामयं रूपभेद उपपद्यते । तथा हि—ये घुलेःकादयः पञ्चाग्नयो वाजसनेयशाखायामुक्ताः, त एव छान्दोग्ये प्रत्यभिज्ञायन्ते; तथा च न विद्याभेदो युक्तः; न च पञ्चाग्निदशमावाभ्यां भेदः; एकस्मिन्नेवातिरगत्रे षोडशि-

## तृतीयः पादः ॥

इत्थं पूर्वपादे वाक्यार्थज्ञानकरणभूततत्त्वंपदार्थनिरूपणम-  
कारि; अधुना वाक्यार्थो निर्धार्यते—इति हेतुहेतुमद्भावसं-  
गत्या अयं तृतीय. पाद आरभ्यते । सगुणविद्यायाश्चित्तैकाग्र्य-  
द्वारा निर्गुणवाक्यार्थज्ञानोपयोगित्वात्तद्वाक्यार्थचिन्ता क्रियत  
इति मन्तव्यम् । तत्र तावत् पञ्चामिप्राणदहरशाण्डिल्यवै-  
श्वानरोपासनास्वरूपमाह—

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्य-  
विशेषात् ॥ १ ॥

अस्य पादान्तरत्वात् नाव्यवहिताधिकरणेन संगत्यपेक्षा ।  
अत्र पूर्वपक्षे उपासनाभेदात् गुणानुपसंहारः, सिद्धान्ते त्वमे-  
१. सर्ववेदान्त- दादुपसंहार इति फलभेदः । अत्र तु  
प्रत्ययाधि- उक्तोपासनानि किं प्रतिशाखं भिद्यन्ते, उत  
करणम् । नेति संदेहे, नामरूपादिभेदात् भिद्यन्त  
इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— सर्ववेदान्तैः प्रत्ययं प्रतीयं-  
मानान्युपासनानि न भिद्यन्ते । कुतः, चोदनाद्यविशेषात्,

‘ मर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति ’ इति वाक्यं निर्गुणस्य ब्रह्मणो वेद्यस्य सर्ववेदान्तेषु एकत्वेन तद्विद्यायाः सर्वत्रैकत्वं दर्शयति । तथा वाजसनेयके सगुणस्य ब्रह्मणो वैश्वानरस्य प्रादेशमात्रत्वेन संपादितस्य छान्दोग्ये सिद्धबहुपादानम् ‘ यस्त्वे-  
तमेषं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते ’ इति,  
तदपि सर्वत्र वैश्वानरविद्याया एकत्वं दर्शयति । एवं च सगु-  
णस्य निर्गुणस्य वा ब्रह्मण एकत्वेन सर्वत्र श्रूयमाणत्वात्  
तत्तद्विद्याया एकत्वम् । तथा शस्त्रविशेषरूपोक्त्यादीनामेकत्वेन  
सर्वत्र श्रूयमाणत्वात् इदमवगम्यते— तदुपासनानामपि  
ऐक्यमिति । तत्समभिध्याहारादितरेषामप्युपासनानामप्यभेद-  
इति सिद्धम् ॥

पूर्वं सर्वशास्त्रासु विद्यैक्यमवादि, अधुना तत्फलमुच्यते  
इति फलफलिभावसंगत्येदमाह—

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेष-

वत्समाने च ॥ ५ ॥

अत्र पूर्वपक्षे पूर्वाधिकरणस्य विवक्षितफलासिद्धिः, सि-  
द्धान्ते तस्य तत्सिद्धिरिति फलभेदः । सर्वत्रोपासनानामेक-

२. उपसंहारा- त्वेऽप्येकशास्त्रास्यविद्यायां शास्त्रान्तरस्था-  
पिच्छरणम् । धिकगुणानामुपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहे



ग्रहणनदभावयोर्दर्शनात् । यद्वा अनेकगुणप्रत्यभिज्ञानुरोधा-  
च्छान्दोग्ये पष्टामेऽनुपसंहार कर्तव्यः । न चाग्निपु पञ्च  
त्वसंख्याश्रवणविरोध , तस्य सांपादिकाम्निपरत्वादिति भाव ॥

ननु ब्रह्मविद्याप्रतिपादकमुण्डकाध्ययने शिरोत्रताख्यधर्मो  
विहितः नान्यत्र , अतो धर्मभेदाद्विद्याभेद इत्याशङ्क्याह—

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधि  
काराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

स्वाध्यायस्यैव शिरोत्रताख्यधर्मोऽङ्ग न विद्यायाः । कुत ,  
तथात्वेन हि यतः स्वाध्यायाङ्गत्वेन समाचारे वेदत्रतोपदेश-  
धरे ग्रन्थे शिरोत्रतमपि वेदत्रात्वेनाथर्वणिकाः समामनन्ति ।  
अधिकाराच्च 'नैतदचीर्णत्रतोऽधीते' इत्यत्रत्यादधिकृतविषयादे-  
तच्छब्दात् , चकारादधीत इत्यध्ययनशब्दाच्च शिरोत्रतमध्य-  
यनस्यैवाङ्गम् । तत्र दृष्टान्तः, सववच्च तन्नियम. यथा सवा  
मस्र होमाः सौर्यादयः शतौदनान्ताः शाखान्तरोक्तत्रेतान्य  
नभिर्भ्रमन्धात् आथर्वणोक्तैकाम्निप्रयन्धाच्चैकाम्नीनामाथर्वणि-  
कानामेव नियम्यन्ते, तद्वत्तन्नियम मुण्डकाध्ययन एव तस्य  
शिरोत्रतस्य नियम । तस्मात्सर्वत्र विधैक्यमनवद्यम् ॥

किं च—

दर्शयति च ॥ ४ ॥

भवितुमर्हति । कुतः, ' त्वं न उद्गाय ' इति उद्गीथकर्तृत्वेन एकत्र, अन्यत्र ' तमुद्गीथमुपासांचक्रिरे ' इत्युद्गीथत्वेन प्राण-  
स्योपास्यत्वप्रतिपादकात् शब्दान् इति चेत्, नैतावता विद्या-  
भेदः । कुतः, देवासुरसंप्रामोपक्रमासुरात्ययाभिप्रायप्रभृतीना-  
मुभयत्राविशेषात् । अतो विद्यैक्यमिति सिद्धम् ॥

एवं पूर्वपक्षे, राद्धान्तः—

न वा प्रकरणभेदात्परोवरीयस्त्वा-

दिवत् ॥ ७ ॥

नैव विद्यैक्यं युक्तम् । कुतः, प्रकरणभेदात् एकत्र ' ओ-  
मित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत ' इति उद्गीथावयव ओकारे प्राण-  
दृष्टिरुपदिश्यते, अन्यत्र तु ' त्वं न उद्गाय ' इति या सफलैव  
सामभक्तिः तस्याः कर्तोद्गाता प्राणत्वेनावेद्यते इत्युपक्रमभेदात् ।  
तत्र दृष्टान्तः— परोवरीयस्त्वादिवत् । यथा परमात्मदृष्टयभ्या-  
ससाम्येऽपि ' स एष परोवरीयानुद्गीथः ' इति परोवरीयस्त्वा-  
दिविशिशिष्टमुद्गीथोपासनम् अक्ष्यादित्यगतद्विरण्यश्मश्रुत्वादिवि-  
शिष्टोद्गीथोपासनात् भिन्नम्, तद्वन् ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

ननु उद्गीथविद्येत्युभयत्र संज्ञातः संज्ञाया एकत्वाद्विद्यै-

यत्र यावन्तो गुणाः श्रुताः तैरेवाकाङ्क्षाशान्तेर्नोपसंहार इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— समाने उपासने गुणोपसंहारो युक्तः । कुतः, अर्थाभेदात् उपास्यगुणैर्निर्वर्त्यस्य उपासनारूपार्थस्य सर्वशाखास्त्रभिन्नत्वान् । तत्र दृष्टान्तः—विधिशेषवत् यथामिहोत्रस्य सर्वत्रैक्यात् तच्छेषाणामुपसंहारः, तद्वदित्यर्थः ॥

पूर्वम् 'चोदनाद्यविशेषात्' इत्यत्र समाख्याया अविशेषाद्विद्यैक्यामित्युक्तम्, तर्हि अत्राप्युद्गीथविद्येति समाख्याया अविशेषाद्विद्यैक्यमेवेति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

अन्यथात्वं शब्दादिति चेत्ता-  
विशेषात् ॥ ६ ॥

अत्र पूर्वपक्षे मिथो गुणोपसंहारः सिद्धान्ते विद्यैक्यापवादादनुपसंहार इति फलभेदः । वाजसनेयके पठ्यते—'अथ ३ अन्यथात्वा- हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्व न उद्गायेति तथेति धिकरणम् । तेभ्य एष प्राण उद्गायत्' इति; तथा छान्दोग्येऽपि 'अथ ह य एवायं मुख्य प्राणस्तमुद्गीथमुपासांचक्रिरे' इति मुख्यप्राणपरिमहः कुतः इत्युभयत्रापि प्राणविद्याविधिरवधीयते । किमत्र विद्यैक्यम्, आहोस्विद्विद्याभेद इति संशये, विद्यैक्यमिति पूर्वः पक्षः । ननु अन्यथात्वं न विद्यैक्य

शब्देन तु शब्दस्थाननिवेशिना अध्यासापवादक्यपक्षाणां नि-  
 रासः । न तावदध्यासपक्षः, तस्योत्तरत्र विधीयमानोपास्त्य-  
 पक्षया स्वतन्त्रोपास्तित्वेन पृथक्फलकल्पनाप्रसङ्गात्, विशेष-  
 णपक्षे तु न पृथक्फलकल्पनाप्रसङ्गः; नाप्यपवादपक्षः, ओंका-  
 रोद्गीथयोरन्यतरज्ञानस्य बाधकत्वाददर्शनात्; नाप्यैक्यपक्षः,  
 ओंकारोद्गीथयोः पर्यायत्वाभावात् । अतः परिशेषाद्विशेषण-  
 पक्ष एव श्रेयानिति सिद्धम् ॥

पूर्वमुद्गीयत्वविशेषणात् ओंकारस्य सर्ववेदव्याप्तिव्यावृत्ति-  
 वन् 'एवं विद्वान्' इति प्रकृतगुणमाप्तमाहकैवंशब्दाच्छाखा-  
 न्तरगुणव्यावृत्तिरिति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

अत्र पूर्वपक्षे गुणानुपसंहारः, सिद्धान्ते उपसंहार इति  
 फलभेदः । अत्र वाजसनेयके छान्दोग्ये च प्राणविद्यायां वा-  
 ५. सर्वाभेदाधि- गादयो वसिष्ठत्वादिगुणाः श्रूयन्ते, न कौ-  
 ऋणम् । पीतक्यादिशाखासु । तत्र किं वसिष्ठत्वादि-  
 गुणाः अन्यत्रोक्ताः अन्यत्र नोपसंहियन्ते, उतोपसंहियन्ते  
 इति संदेहे, नोपसंहर्तव्या इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—  
 अन्यत्र वसिष्ठत्वादिगुणानामभ्रवणस्थले इमे वसिष्ठत्वादयो  
 गुणा उपसंहर्तव्याः । कस्मात्, सर्वाभेदान् सर्वासु शाखासु

प्रियशिरस्त्वादिधर्माणां न सर्वत्र प्राप्तिः ; हि यस्मात् प्रियमोदप्रमोदानन्दानां परस्परापेक्षया उपचयापचयौ वृद्धि-  
क्षयावनुभूयेते । तौ च धर्मिभेदे सत्येव स्वाभाविकौ भवतः ;  
ब्रह्मणस्तु निर्भेदत्वात् । एतेन संयद्ब्रह्मत्वादयो ब्रह्मधर्मा व्या-  
ख्याताः ; तेषामप्युपास्यगुणत्वाविशेषात् ॥

ज्ञानोपयोगित्वात् आनन्दादीनां संयद्ब्रह्मत्वादिधर्मिभ्यो  
वैषम्यमाह—

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

उपास्यधर्मापेक्षया इतरे तु आनन्दादयो धर्माः शानैक-  
फलाः सर्वत्रोपसंहियन्ते । कुतः ; अर्थसामान्यात् अर्थस्य  
प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः सामान्यात् एकत्वादित्यर्थः । एवं च  
अन्तरेण गुणोपसंहारं यथावद्ब्रह्मस्वरूपाविषयकमहावाक्यार्थ-  
ज्ञानसाध्याया अविद्यानिवृत्तेरसंभवात् सर्वत्रानन्दादय उपसं-  
हर्तव्या इति सिद्धम् ॥

पूर्वत्र ब्रह्मस्वरूपाणामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानो-  
पायत्वमभिहितम् ; अंधुना तु अब्रह्मस्वरूपस्यानुपसंहार्यस्या-  
र्यादिपरस्वरूपधर्मस्य प्रज्ञानोपायत्वमभिधीयत इत्येकफलत्व-  
संगत्येदमाह—

प्रियशिरस्त्वादिधर्माणां न सर्वत्र प्राप्तिः ; हि यस्मात् प्रियमोदप्रमोदानन्दानां परस्परापेक्षया उपचयापचयौ वृद्धि-  
क्षयावनुभूयेते । तौ च धर्मिभेदे सत्येव स्वाभाविकौ भवतः, ब्रह्मणस्तु निर्मेदत्वात् । एतेन संयद्ब्रह्मत्वादयो ब्रह्मधर्मा व्या-  
ख्याताः, तेषामप्युपास्यगुणत्वाविशेषात् ॥

ज्ञानोपयोगित्वात् आनन्दादीनां संयद्ब्रह्मत्वादिधर्मैभ्यो वैषम्यमाह—

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

उपास्यधर्मापेक्षया इतरे तु आनन्दादयो धर्माः शानैक-  
फलाः सर्वत्रोपसंहियन्ते । कुतः, अर्थसामान्यात् अर्थस्य  
प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः सामान्यात् एकत्वादित्यर्थः । एवं च  
अन्तरेण गुणोपसंहारं यथावद्ब्रह्मस्वरूपाविषयकमहावाक्यार्थ-  
ज्ञानसाध्याया अविद्यानिवृत्तेरसंभवात् सर्वत्रानन्दादय उपसं-  
हर्तव्या इति सिद्धम् ॥

पूर्वत्र ब्रह्मस्वरूपाणामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानो-  
पायत्वमभिहितम् ; अंधुना तु अब्रह्मस्वरूपस्यानुपसंहार्यस्या-  
र्थादिपरस्वरूपधर्मस्य प्रज्ञानोपायत्वमभिधीयत इत्येकफलत्व-  
संगत्येदमाह—

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे वाक्यभेदाद्विद्याभेदः, सिद्धान्ते वाक्यै-  
क्याद्विधैक्यमिति फलभेदः । कठवल्लीषु पठ्यते— 'इन्द्रि-

७. आध्याना- येभ्यः पराः ह्यर्थाः' इत्यारभ्य 'पुरुषात्प्र-  
भिकरणम् । परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः' इति ।

तत्र किम् इमानि वाक्यानि भिन्नानि, उत आत्मपरमेकमेव  
वाक्यमिति संदेहे, प्रतिपाद्यभेदात् भिन्नानीति पूर्वः पक्षः ।  
सिद्धान्तस्तु— आध्यानाय ध्यानसाध्यसाक्षात्काराय पुरुष  
एवार्थादिभ्यः सर्वेभ्यः परत्वेन प्रतिपाद्य इत्येकमेव वाक्यम् ।  
न त्विन्द्रियपरत्वे अर्थादयः प्रतिपाद्याः, प्रयोजनाभावात् ।  
न हि इन्द्रियपरत्वेनार्थज्ञानं स्वतः किञ्चित्प्रयोजनं जनयति ।  
अतः प्रतिपाद्यभेदाभावात् वाक्यभेदः ॥

इत्थं वाक्यस्यात्ममात्रपरत्वे फलवत्त्वं लिङ्गमभिधाय,  
अपूर्वत्वमपि लिङ्गमाह—

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

'एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते । दृश्यते त्वद्द्रव्या  
शुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः ॥' इति प्रकृतपुरुषे आत्मश-  
ब्दभ्रवणाच्च आत्मपरमेवेदं वाक्यम्, तस्यात्मनः श्रुत्या मा-  
नान्तरावेद्यत्वरूपापूर्वत्वप्रतिपादनादिति भावः ॥

पूर्वं वाक्यभेदमभिधाय, अर्थादीनां पृथक्प्रतिपाद्यत्वं नास्तीत्यभिहितम् तद्वत् 'प्रजापते रेतो देवाः' इति पूर्व-वाक्ये हिरण्यगर्भस्य प्रकृतत्वाद्वाक्यभेदभिया स एवात्मशब्दे-नाभिधीयत इति दृष्टान्तसगत्येदमाह—

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

अत्र पूर्वपक्षे आत्मपदस्य परमात्मपरस्वामावात् तत्प्रमित्यर्थं न आनन्दादिधर्माणामत्रोपसंहारः, सिद्धान्ते परमात्मन  
 ८. आत्मगृहीत्य- एव अत्रोक्तत्वात् तत्प्रमित्यर्थं तदुपसंहार  
 धिकरणम् । इति फलभेदः । ऐतरेयके श्रूयते—'आत्मा वा इदमेक एवाप आसीन्नान्यत्किञ्चन मियत्' इत्यादि । तत्र किमात्मशब्देन हिरण्यगर्भ उच्यते, उत परमात्मेति संदेहे, हिरण्यगर्भ इति पूर्व. पक्षः । सिद्धान्तस्तु— अस्मिन् सृष्टि-वाक्ये आत्मशब्देन परमात्मन एव गृहीतिः ग्रहणं नान्यस्य । इतरवत् यथा इतरेषु सृष्टिवाक्येषु 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिषु आत्मशब्देन परमात्मन एव ग्रहणम्, तद्वदत्रापि । इतः, उत्तरान् 'स ईक्षत लोकान्नु सृजा इति' 'स इमाँल्लोकान-सृजत' इति ईक्षणपूर्वकस्रष्टृत्वरूपोत्तरविशेषणादित्यर्थः । तच्च विशेषणं परमात्मन्येव मुख्यत्वेन श्रुत्यन्तरेष्ववगतमिति भावः ॥

पूर्वपक्षधीजमनूय दूपयति—



अन्वयादिति चेत्स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

लोकसृष्टिवाक्यपर्यालोचनया हिरण्यगर्भ एव वाक्यान्व-  
यात् न परमात्मग्रहणं युक्तमिति चेत्, अस्माद्—परमात्मन  
एव ग्रहणं युक्तं स्यात् । कुतः, अवधारणात् ‘आत्मा वा  
इदमेक एवाम आसीत्’ इति सृष्टेः प्रागेकत्वावधारणस्य पर-  
मात्मन्येव समञ्जसत्वात् । ततश्च अत्र शाखान्तरोक्तभूतसृ-  
ष्टिरुपसंहर्तव्येत्यदोषः । इति प्रथमं वर्णकम् ॥

पूर्वत्र वाक्यैक्यबलात् अर्थादिपरत्वं परित्यज्य विद्यैक्य-  
मवादि, इह तूपक्रमभेदेन वाक्यभेदाद्विद्यैक्यं न स्यात् इति  
प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह— आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥  
अस्य पूर्वपक्षे विद्याभेदाद्रुणानुपसंहारः, सिद्धान्ते तदभेदात्-  
दुपसंहार इति फलभेदः । बृहदारण्यके ‘कतम आत्मा’  
इत्यात्मशब्देन उपक्रम्य ‘स वा एष महानज आत्मा’ इत्या-  
त्मशब्देन उपसंहृतम्; छान्दोग्ये तु ‘सदेव सोम्येद-  
मम आसीत्’ इति विनैवात्मशब्दं सन्मात्रत्वेनोपक्रम्य ‘स  
आत्मा तस्वमासि’ इति उपसंहृतम् । तत्र किम् अनयोर्वा-  
क्ययोस्तुल्यार्थत्वम्, उत भिन्नार्थत्वमिति संशये, भिन्नार्थत्व-  
मिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— छान्दोग्ये सत्पदेन  
आत्मन एव गृहीतिः ग्रहणम्; इतरवन् बृहदारण्यके आत्मप-

देन आत्ममहणवत् । कुतः, उत्तरात् 'स आत्मा' इत्युप-  
संहारबलात् । अत उभयस्य तुल्यार्थत्वमित्यर्थः ॥

अन्वयादिति चेत्स्यादवधारणात् । ननु उपसंहारब-  
लात् सत्पदेन आत्मगृहीतिरित्यसंगतम्, उपसंहारस्योपक्र-  
मान्वयात् उपक्रमपरतन्त्रत्वादिति चेत्तत्राह—सत्पदेन आत्म-  
गृहीतिर्युक्ता स्यात् । कुतः, 'सदेव' इत्यद्वितीयत्वावधारणात्  
इत्यर्थः । इति द्वितीयं वर्णकम् ॥

पूर्वस्य संदिग्धसदुपक्रमस्य वाक्यशेषाभिर्णयवत् 'आचाम-  
न्ति' इति वर्तमानापदेशस्य विधित्वसंदेहे, 'आचामेत' इति  
वाक्यशेषान् विधित्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्राणविद्याङ्गत्वेन अपूर्वस्याचमनस्य विधेय-  
त्वान् तस्यान्यत्र प्राणविद्यायामुपसंहारः, सिद्धान्ते तु अनुप-  
९. कार्याख्याना- संहार इति फलभेदः । बृहदारण्यकच्छान्दो-  
षिहरणम् । गययोरुभयत्र 'एवंविदशिष्यन्नाचामेदशित्वा  
आचामेदेतमेव तदनमनसं कुरुते' इति श्रूयते । तत्राचमनमन-  
प्रताचिन्तनं च प्रतीयते ; तस्योभयविधाने वाक्यभेदमयादेक-  
मेव विधेयम् ; तदेकं किमाचमनम्, उतानप्रताचिन्तनमिति  
संगये, आचमनमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—अनप्रताचि-

न्तनमेवापूर्वं प्राणविद्याङ्गत्वेन विधेयम्, नाचमनम् । कुतः, कार्याख्यानात् 'द्विजो नित्यमुपस्पृशेत्' इत्यादिना स्मार्गविधिना सकलानुष्ठानाङ्गत्वेन शुद्धयर्थं कार्यस्याचमनस्य प्राणविद्यायामपि विधिप्राप्तस्याख्यानादनम्रताविधानार्थमनुवादादियर्थः ॥

पूर्वत्र प्राप्ताचमनानुवादेनानम्रताचिन्तनं विधेयमित्युक्तम्, इह तु एकशाखाया विप्रकृष्टदेशस्थवाक्ययोरेकस्यानुवादकत्वमन्यस्य विधायकत्वमिति अनिश्चयादुभयोरपि स्वनिकटस्थगुणविशिष्टविद्याविधायकत्वमिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह-

समान एव चाभेदात् ॥ १९ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विद्ययोर्भेदात् गुणानुपसंहारः, सिद्धान्ते विद्यैक्यात् गुणोपसंहार इति फलभेद । वाजसनेयशाखा

१० समानाधि यामग्निरहस्ये शाण्डिल्यविद्या श्रूयते—'स

करणम् । आत्मानमुपासीत मनोमय प्राणशरीर भा

रूपम्' इत्यादिना । तत्रैव बृहदारण्यके पुनः सैव श्रूयते—

'मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यः' इति । तत्र किम् अग्निरहस्य

बृहदारण्यकस्थयोर्विद्ययोर्भेदः, उतैक्यमिति विज्ञये, अनयोर्वि-

द्ययोर्भेद इति पूर्व पक्षः । सिद्धान्तस्तु—यथा भिन्नासु शाखासु

विद्यैक्यगुणोपसंहारश्च भवति, एव समाने च समानायामपि

शाखायां भवितुं युक्तम् । कुतः, अभेदान् उपास्यस्य मनोमय

त्वादिगुणकस्योमयत्राप्यभेदेन प्रत्यभिज्ञानान् । एवं च अग्नि-  
रहस्ये विद्यां विद्याय बृहदारण्यके तदनुवादेन सर्वज्ञानत्वादयो  
गुणा विधीयन्ते इति उभयत्र शाण्डिल्यविद्यैक्यमिति सिद्धम् ॥

पूर्वेण दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

**संबन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥**

अत्र पूर्वपक्षे प्रतिस्थानं नामद्वयानुष्ठानम् , सिद्धान्ते यथा-  
श्रुत्यैकैकनामानुष्ठानमिति फलमेदः । बृहदारण्यके सत्यविद्या-

११. संबन्धाधि- यामाधिदैविकपुरुषस्यादित्यस्याहरित्येतन्नाम  
करणम् । ध्यानायोपदिष्टम् , आध्यात्मिकस्य त्वधिपु-  
रुषस्याहमित्येतन्नामेति । तत्र किमस्यां सत्यविद्यायां नाम्नोः  
व्यवस्थया ध्यानं कर्तव्यम् , उत नामद्वयस्य प्रतिस्थानं ध्यान-  
मिति संशये, यथा शाण्डिल्यविद्यायामेकजाखायां विभागेना-  
धीतायामेकविद्यात्वसंबन्धादन्योन्यं गुणोपमंहारः पूर्वमुक्तः,  
एवमन्यत्रापि सत्यविद्यायां भवितुं युक्तम् , एकविद्यात्वसंब-  
न्धादिति पूर्वः पक्षः ॥

सिद्धान्तस्तु—

**न वा विशेषात् ॥ २१ ॥**

नैवोभयोरुभयत्रोपसंहारः । कुतः, विशेषान् तस्याहरिति तस्या-  
हमिति चायतनविशेषव्यपाश्रयेणैवोपनिषदोर्विशेषोपदेशान् ॥

किं च—

दर्शयति च ॥ २२ ॥

विद्यान्तरे हिरण्यश्मश्रुरित्यादिना आदित्यपुरुषस्य रूपमु-  
क्त्वा तद्रूपमक्षिपुरुषेऽतिदिशति— 'तस्यैतस्य तदेव रूपं  
यदमुष्य रूपम्' इति । सोऽयमतिदेशो विद्यास्थले स्थानभेदा-  
न्नोपसंहार इति दर्शयति ; इतरथायमतिदेशो निरर्थक एव  
भ्यात् । अतो नाम्नोर्व्यवस्येति सिद्धम् ॥

पूर्वोक्तन्यायमतिदिशति—

संभृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

अत्यातिदेशत्वात् पृथक्संगत्यपेक्षा । अत्र पूर्वपक्षे विद्या-  
भेदस्य गुणव्यवस्थापकत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तरिषद्विरिति  
१२. संभृत्यधि- फलभेदः । राणायनीयानां शिखेषु पठ्यते-  
करणम् । 'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां संभृतानि, ब्रह्माम्रे ज्येष्ठं  
दिवमाततान' इति । तत्र श्रूयमाणं संभृतिद्युव्याप्त्यादिकं तदी-  
योपनिषद्विहितशाण्डिल्यादिब्रह्मविद्यासूपसंहर्तव्यम्, न वेति  
संदेहे, उपसंहर्तव्यमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—'वीर्या-  
संभृता' इति या वीर्यसंभृतिः वीर्यसंभृतिः, या च 'दिवमा-  
तत' लोकाव्याप्ति, तयो समाहारः संभृतिद्युव्याप्ति ;  
, अतश्च अत एव नाम्नोरिव व्यव-

स्थापकस्थानविशेषादेव । तस्मान् संभृत्यादिगुणविशिष्टमुपा-  
सनान्तरं तत्र विधेयमिति सिद्धम् ॥

पूर्वश्रामाधारणगुणप्रत्याभिज्ञानाभावात् संभृत्यादिगुणविशि-  
ष्टविद्याभेद उक्तः; इह त्वसाधारणमरणावमृत्युगुणविशिष्टपुरुष-  
यज्ञरूपैक्यप्रत्याभिज्ञानाद्वैक्यमिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषाम-  
नाम्नानात् ॥ २४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विद्याभेदादुपसंहारः । सिद्धान्ते तद्भेदादनु-  
पसंहार इति फलभेदः । पैङ्गिरहस्ये 'पुरुषो वाव यज्ञः'  
१३. पुरुषविद्याधि इति पुरुषविद्या श्रूयते; तत्र आशीर्मन्त्रप्र-  
करणम् । योगादयो घर्माश्च श्रूयन्ते; तैत्तिरीयेऽपि  
'तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा' इत्यादि; तत्रेतरत्रोक्ताः पुरुषय-  
ज्ञस्य घर्मास्तैत्तिरीयकेऽप्युपमंहर्तव्याः, उत नेति संशये, उप-  
संहर्तव्या इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—पुरुषविद्यायामिव  
यथा पैङ्गिनां पुरुषविद्यायां पुरुषो यज्ञत्वेन कल्पितः, तदीय-  
मायुक्षेधा विभज्य सवनत्वेन कल्पितम्, आशीर्शिषादीनि च  
दीक्षादिभावेन कल्पितानि; तद्येतेषां तैत्तिरीयक्राणां पुरुष-  
विद्यायां सवनत्वादीनामनाम्नानात् । तेषां हि पुरुषविद्याया  
पुरुषसंयन्धियज्ञोऽनुक्रान्तः पत्नियजमानवेदवेदिवहिर्युपादिकं

चानुक्रान्तम् । यत्तु मरणावभृथगुणस्य विद्यैक्यप्रत्यभिज्ञापकत्वमवादि, तन्न, बहुगुणभेदे एकस्य प्रत्यभिज्ञापकत्वायोगान् । अतो विद्यैक्याभावान्नोपसर्तव्या इति सिद्धम् ॥

पूर्वं यथा पुरुषयज्ञस्यात्मविद्यासनिधानात् तच्छेपत्वम्, तथा मन्त्राणां कर्मणा च तत्तद्विद्यासनिधानत्तच्छेपत्वमस्त्विति दृष्टान्तसगत्येदमाह—

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अत्र पूर्वपक्षे मन्त्रादीनां विद्याशेषत्वेनोपसंहार, सिद्धान्ते त्वनुपसंहार इति फलभेदः । आथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे १४ षदाद्यधि 'सर्वं प्रविष्य हृदयं प्रविष्य' इत्यादयो वरणम् । मन्त्राः पठिताः । काण्वानामुपनिषदां 'देवा ह वै सत्र निषेदु' इत्यादि प्रवर्ग्यं ब्राह्मणं पठितम् । तत्र किमेते 'सर्वं प्रविष्य' इत्यादयो मन्त्रा प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि विद्यासूपसंहियेरन्, न वेति सदेहे, उपसंहियेरन्निति पूर्वं पक्षः । सिद्धान्तस्तु—नोपसंहियेरन् । कुतः, वेधाद्यर्थभेदात् 'सर्वं प्रविष्य' इत्यादिमन्त्रप्रकाशितानां वेधादीनामर्थानामाभिचारिककर्मादिसमवेतानां भेदात् विद्यासु असमवेतत्वादित्यर्थः । एव च आभिचारिककर्मादिसमवेतार्थप्रकाशनसामर्थ्यलक्षणं लिङ्गं सन्निधिं दुर्यंतं तिरस्कृत्य मन्त्राणामाभि-

चारिककर्माङ्गत्वं साधयतीति न विद्याङ्गत्वम्; प्रवर्ग्यादि-  
कर्मणां च संनिधेर्वलीयसा श्रुत्यादिना ज्योतिष्टोमादौ विनि-  
युक्तानां न विद्याशेषत्वमिति भावः ॥

यथा पूर्वं विद्यासंनिधौ श्रुतस्यापि मन्त्रादेर्विद्यायामनाव-  
श्यकत्वात् अनुपसंहार उक्तः, तथा क्वचित् हानसंनिधौ श्रुत-  
स्याप्युपादानस्य अन्तरेणाप्युपादानं तूष्णीं हानसंभवेनानाव-  
श्यकत्वान् अनुपसंहार इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात्कुशाच्छ-  
न्दस्तुत्युपगानवत्तदुक्तम् ॥ २६ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विद्यास्तुतिप्रकर्षामिद्धिः, सिद्धान्ते तु उपा-  
दानस्यात्रोपसंहाराद्विद्यास्तुतिप्रकर्षामिद्धिः इति फलभेदः ।

१५. हान्यधि- अत्र शाट्यायनिनः पठन्ति 'तस्य पुत्रा  
करणम् । दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः  
पापकृभ्याम्' इति; ताण्डिनस्तु 'अश्व इव रोमाणि विधूय  
पापम्' इत्याद्यामनन्ति; तथाथर्वणिकाः 'तथा विद्वान्पुण्यपापे  
विधूय' इत्याद्यामनन्ति । तत्र शाट्यायनिश्रुतौ पुण्यपापयोरु-  
पादानमात्रं श्रुतम् । तच्च त्यागं विना न संभवति इति पुण्य-  
पापत्याग आक्षिप्यते । यत्र तु ताण्ड्याथर्वणवाक्यद्वये पुण्यपाप-  
त्यागमात्रं श्रुतम्, तत्र त्यक्तयोरुपादानमन्यत्र श्रुतम् असौपध-



हर्तव्यं न वेति संदेहे, नेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—सौत्र-  
 तुशब्दः कैवल्यवाची । तथा च केवलहानौ श्रुतायां सत्यां  
 तत्रोपादानमुपसंहर्तव्यम् । कुतः, उपायनशब्दशेषत्वान् 'तत्  
 सुकृतदुष्कृते विधूनुते तस्य प्रिया ह्यातयः सुकृतमुपयन्ति अ-  
 प्रिया दुष्कृतम्' इति कौषीतकिरहस्ये हानसंनिधौ श्रूयमाणस्य  
 हानशब्देनापेक्षितस्य उपादानात्मकोपायनशब्दस्य हानं प्रति  
 शेषत्वावगमादित्यर्थः । अश्वरोमदृष्टान्तेन विधूतयोः पुण्यपा-  
 पयोः परत्रावस्थानसापेक्षत्वान् । परैरुपादानमावश्यकमिति  
 भाव । शास्त्रान्तरस्थोऽपि विशेषः शास्त्रान्तरेऽप्यपेक्षितः उप-  
 संहरणीय इत्यत्र दृष्टान्तमाह— कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानवत्  
 कुशावन् छन्दोवत् स्तुतिवदुपगानवत् । तत्र यथा 'कुशा वान-  
 स्पत्याः' इति भाह्विनां श्रुतौ कुशानामविशेषेण वनस्पतियो-  
 निन्वश्रवणे शाट्यायनिनामौदुम्वरा इति विशेषवचनादौदु-  
 म्वर्यः कुशा आश्रीयन्ते, यथा च्छन्दोभिः स्तुवत इत्यत्र देवासु-  
 रच्छन्दमामांविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देवच्छन्दांमि पूर्वाणि'  
 इति पैङ्गिश्रुत्या प्रतीयते, यथा षोडशिनः पात्रविशेषस्य महणे  
 अङ्गभूतं स्तोत्रं कदा कर्तव्यमित्यपेक्षायां छन्दोगानां काल-  
 विज्ञेयाप्राप्तौ 'ममयावियिने सूर्ये' इत्यादितैत्तिरीयकश्रुत्या  
 कालविशेषः प्रतीयते, यथा 'ऋषिश्च उपगायन्ति' इति

सामान्यवाक्यं शाखान्तरीयं 'नाध्वर्युरुपगायति' इति विशेष-  
 पत्रचनमपेक्ष्य अध्वर्युवर्जिता ऋत्विज उपगायन्ति इत्येतदर्थ-  
 परतया निश्चीयते । एवं च यथा कुशादिषु श्रुत्यन्तरगतवि-  
 शेषान्वयः, तथा हानावुपायनावय इति सिद्धम् । श्रुत्यन्तर-  
 गतं हि विशेषं श्रुत्यन्तरेऽनभ्युपगच्छतः सर्वत्र अष्टदोषदुष्ट-  
 विकल्पः स्यात् । स चान्याय्यः सत्यां गतौ । तदुक्तं द्वादश-  
 लक्षण्यां जैमिनिना 'विप्रतिषेधे विकल्पः स्यात्' इति ।  
 इति प्रथमं वर्णकम् ॥

पूर्वं मन्त्रादीनां विद्यासंनिधेरकिंचित्करत्वमुक्तं यथा,  
 तथात्रापि विघ्ननशब्दस्योपायनशब्दसंनिधिरप्रयोजक इति  
 दृष्टान्तसंगत्येदं वर्णकान्तरमाह— हानौ तूपायनशब्दशे-  
 पत्वात्कुञ्जाच्छन्दस्तुत्युपगानवत्तदुक्तम् । अत्र पूर्वपक्षे वि-  
 धावशात् मुक्तताविहान्यसिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फल-  
 भेदः । उदाहृतश्रुतिष्वेव किं पुण्यपापयोर्विघ्ननं हानमभि-  
 प्रेतम्, उत तयोः फलतश्चालनमिति विशये, चालनमेवेति  
 पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—हानावेवायं विघ्ननशब्दो वर्ति-  
 तुमर्हति । कुतः, उपायनशब्दशेषत्वात् उपायनशब्दसंनिधौ  
 श्रूयमाणस्य विघ्ननशब्दस्योपायनं प्रति शेषत्वादित्यर्थः ।  
 एवं च उपादानात्मकोपायनस्य हानं विना असंभवात् विघ्न-

ननशब्देन 'धूब् कम्पने' इति धात्वर्थचलनवाचकेनापि हान-  
मेव लक्ष्यमिति भावः । ननु उपायनशब्दसंनिधौ श्रूयमाणस्य  
विधूननशब्दस्य हानलक्षकत्वेऽपि केवलविधूननशब्दस्य न  
तल्लक्षकत्वम्, निश्चायकाभावादित्याशङ्क्याह— कुशाच्छ-  
न्दस्तुत्युपगानवत् । यथा कुशादिस्थले शाखान्तरीयविशेष-  
श्रवणं निर्णायकम्, तथेहापि कचिद्विधूननसंनिधौ श्रूयमाण-  
मुपायनं सर्वत्र विधूननस्य हानलक्षकत्वे निश्चायकमित्यर्थः ।  
तदुक्तमिति पूर्ववद्व्याख्येयम् ॥

पूर्वं विद्यायाः कर्महानिहेतुत्वं सिद्धं कृत्वा केवलहानश्र-  
वणे उपायनोपसंहार उक्तः ; संप्रति विद्यायाः कर्महानिहे-  
तुत्वं नास्तीत्याक्षेपसंगत्येदमाह—

सांपराये तर्तव्याभावात्तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विद्यासामर्थ्यानादरः, सिद्धान्ते तदादर इति  
फलभेदः । कौपीतकिश्रुतौ 'विरजां नदीं तां मनसैवास्त्येति  
१६. सांपराया- तत्सुकृतदुष्कृते विधूनुते' इति पर्यङ्गस्य-  
धिकरणम् । क्षोपासकस्य कर्महानिः श्रूयते । तत्र  
किं विरजानदीतरणानन्तरं कर्महानिः, उत देहत्यागात्  
प्राक्काल इति विशये, भुतिबलात् नदीतरणानन्तरमेवेति  
पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— सांपराये देहत्यागात् प्राक्

परलोकसाधनीभूतविद्याकाल एव कर्महानिर्युक्ता । कुत ,  
 तर्तव्याभावात् नदीतरणानन्तर पुण्यपापकर्मणः तर्तव्यस्य  
 प्राप्तव्यस्य फलान्तरभ्याभावान् । ननु कर्महानिहेतोरभावात्  
 शक्ति चेत् , न , कर्महानिहेतोर्विद्याया प्राक्सत्त्वात् , कर्म-  
 हानिं विना नदीतरणानुपपत्तेश्च । अतो जीवत एव विद्या-  
 सामर्थ्यात् कर्महानि । तथा ह्यन्ये शाखिनस्ताण्ड्यादयो  
 जीवद्दशायामेव कर्महानिम् ' अश्व इव रोमाणि ' इत्यादा-  
 वधीयत इत्यर्थः ॥

ननु कर्महानेर्विद्याफलत्वे ब्रह्मप्राप्तेरिव देहत्यागोत्तरका-  
 लीनत्वं स्यात् , अत आह—

**छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥**

छन्दत स्वेच्छातो विद्यानुष्ठान जीवत एवेति तद्धेतुकर्म-  
 ष्वयो जीवत एव युक्तः , सति हेतौ कार्यविलम्बायोगात् । एवं  
 सति विद्याकर्मक्षययोर्निमित्तनैमित्तिकभावे ताण्ड्यादिश्रुत्यो-  
 रुभयोरविरोधो भवतीत्यर्थः । ब्रह्मप्राप्तेर्देहत्यागं विनानुपपत्तेः  
 प्रकृते चानुपपत्त्यभावात् जीवत एव कर्मक्षय इति भावः ॥

इत्थं प्रासङ्गिकं विद्यादयानन्तरमेव कर्महानमित्याभिधाय  
 यथा हानप्रतिनिधौ क्वचिच्छ्रूयमाणमुपायनं सर्वत्रोपसद्वियते,  
 तथा हानसन्निधौ क्वचिच्छ्रूयमाणो देवयानः पन्था सर्व-

सोपसंहर्तव्य इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

गतेरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥

तत्र पूर्वपक्षे निर्गुणविदोऽपि सूक्त्यर्थं मार्गोपेक्षा, सिद्धान्ते त्वनपेक्षेति फलभेदः । कर्महानसंनिधौ कचिद्देवयानः

१७. गतेरर्थवत्त्वमुभयथाः श्रुतः, कचिन्न श्रुतो निर्गुणविद्यात्त्वाधिकरणम् । स्थले । तत्र किं देवयानोपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहे, अस्तीति पूर्व पक्षः । सिद्धान्तस्तु— गतेर्देवयानस्य पथः अर्थवत्त्वमुभयथा विभागेन भवितुमर्हति— क्वचित् सगुणविद्यायां देवयानमार्गोऽस्ति, कचिन्निर्गुणविद्यायां नेति । अन्यथा सर्वत्र देवयानमार्गोपसंहाराङ्गीकारे 'विद्वान्पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं मान्यमुपैति' इति श्रुतिविरोधः स्यात् । अतो निर्गुणविद्यायां मार्गोपसंहारो व्यर्थ इत्यर्थः ॥

ननु तर्हि सगुणविद्यायामपि मार्गो व्यर्थः स्यादित्यत आह—

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेर्लोकवत् । ३० ॥

गतेरुभयथाभाव उपपन्नः ; तल्लक्षणार्थोपलब्धेः सा गतिर्लक्षणं कारणं यस्य सगुणविद्याफलस्य पर्यङ्कस्थब्रह्मप्राप्तिरूपस्य स उपलक्षणार्थः, तस्य श्रुतिरूपलब्धेः । अतः सगुणविद्यायां मार्गः

अर्थवान्, न निर्गुणविद्यायाम् । लोकवत् यथा लोके सेतुवासिनां  
गङ्गाप्रान्थर्थं मार्गोऽपेक्षितः न गङ्गास्थानाम्, तद्वदित्यर्थः ॥

पूर्वं षड्गुणानिर्गुणविद्यासु मार्गस्य भाषाभाषव्यवस्था यथा  
उक्त, तथा सगुणविद्यास्त्रपि व्यवस्थास्त्विति दृष्टान्तसंगत्ये-  
दमाह—

**अनियमः सर्वेषामविरोधः शब्दानु-  
मानाभ्याम् ॥ ३१ ॥**

अत्र पूर्वपक्षे नियतस्य मार्गस्यानुपसंहारः, सिद्धान्ते तु  
नियतस्योपसंहार इति फलभेदः । सगुणोपासनेषु कश्चित्  
१८. अनियमा- पञ्चाग्न्युपासनादिषु मार्गः श्रूयते, कश्चित्तु  
धिकरणम् । वैश्वानरादिषु न श्रूयते । तत्र किं येषु  
मार्गः श्रुतः तेषामेव तस्य नियमः, किं वा सर्वेषामनियम  
इति संदेहे, विद्याविशेषप्रकरणान्नियम इति पूर्वः पक्षः ।  
सिद्धान्तस्तु— सर्वेषां सगुणोपासनानां मार्गस्यानियमः ।  
ननु अनियमाभ्युपगमे प्रकरणविरोधः ; नैपोऽस्ति विरोधः ।  
कुतः, शब्दानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्याम् ; 'तद्य इत्थं विदुः  
ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसंभवन्ति'  
इत्याद्या श्रुतिः, 'शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।  
एकया यात्यनावृत्तिमन्ययावर्तते पुनः' इत्याद्या स्मृतिः, वा-

भ्यामित्यर्थः । एवं च पञ्चाग्निविदामिव विद्यान्तरशीलिना-  
मप्यविशेषेण अर्चिरादिमार्गप्रतिपादकवाक्येन प्रकरणं बाध-  
मिति बोध्यम् ॥

पूर्वं मुक्तिफलत्वाभिर्गुणविद्यायां मार्गो निरर्थकः, ब्रह्म-  
लोकप्राप्तिफलत्वात्सगुणविद्यायां मार्गः सर्वसार्थवानिति व्य-  
वस्था कृता ; सा न युक्ता, निर्गुणविदामपि इतिहासादौ पुन-  
र्जन्मदर्शनेन निर्गुणविद्यायाः मुक्तिसाधनत्वासंभवादित्याक्षेप-  
संगत्येदमाह—

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारि-  
काणाम् ॥ ३२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे निर्गुणविद्यायाः कैवल्याहेतुत्वान्मार्गोपसंहारः,  
सिद्धान्ते तस्यास्तद्धेतुत्वध्रौव्यात्तदनुपसंहार इति फलभेदः ।

१९. यावदधि 'अपान्तरतमा नाम कलिद्वापरयोः सन्धौ  
काराधि- विष्णुनियोगात् ऋष्णद्वैपायनः संघभूव'  
करणम् । इत्यादिना अपान्तरतमवसिष्ठादीनां निर्गुण-  
ब्रह्मविदां पुनर्जन्म स्मर्यते । तत्र किं विदुषो वर्तमानदेहपाता-  
नन्तरं देहान्तरप्राप्तिरस्ति, न धेति संदेहे, अस्तीति पूर्वः पक्षः ।  
सिद्धान्तस्तु— अपान्तरतमःप्रसृतीनाम् आधिकारिकाणां लो-  
कव्यवस्थाहेतुष्वधिकारेषु परमेश्वरेण नियुक्तानां मम्यदर्श-

नतः प्रश्रीणकर्मणां यावदधिकारमवस्थितिः यावत्प्रारब्धकर्म  
अवस्थितिः, तस्य प्रारब्धकर्मणो भोगेन क्षये प्रतिबन्धकान्तरा-  
भावादप्रतिबन्धसाश्रात्कारो वर्तमानदेहपातानन्तरं कैवल्यं सं-  
पादयतीति न देहान्तरप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥

पूर्वं यथा आधिकारिकपुरुषाणामारब्धकर्मवशादेव देहान्त-  
रारम्भसिद्धेः न संचितकर्मान्तरस्य तद्धेतुत्वमित्युक्तम्, तथे-  
हापि तत्तद्वाक्योक्तैरेव निषेधैरुपलक्षणतया सर्वद्वैतनिषेध-  
मित्तेर्न शास्त्रान्तरीयनिषेधानां ब्रह्मधीहेतुत्वमिति दृष्टान्तसंग-  
त्येदमाह—

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्या-  
मौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे श्रुतेरेव निषेधैरुपलक्षणतया सर्वनिषेधे नि-  
र्विशेषब्रह्मप्रमितौ लाघवम्, सिद्धान्ते तु उपलक्षणैकदेशपरिशो-  
२०. अक्षरस्य यौ परित्यज्य निर्विशेषप्रमितौ नैराकाङ्क्ष-  
धिकरणम् । मिति फलमेदः । बृहदारण्यके श्रूयते—  
'एतद्वै तदभ्रं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमनणु...' इत्या-  
दि; एवमाथर्वणे अभ्रमुपक्रम्य '...यत्तदद्रेश्यमप्राहम्...' इत्यादि । तत्र किं स्वचिन्निषेधश्रुतौ अश्रुतनिषेधानां श्रुत्यन्त-  
रादुपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहे, नास्तीति पूर्वः पक्षः । सि-



द्वान्तस्तु—अक्षरे ब्रह्मणि द्वैतनिषेधधियोऽक्षरधियः तासां सर्वत्र निषेधभ्रुतिष्ववरोध उपसंहारो न्याय्यः । कृतः, सामान्यतद्वाधाभ्यां द्वैतनिरासेन ब्रह्मप्रतिपादनस्य सर्वत्र सामान्यं समानत्वम्, तस्य ब्रह्मणः प्रतिपाद्यस्य सर्वत्र भावः एकत्वेन प्रत्यभिज्ञायमानत्वम्, ताभ्यां हेतुभ्यामित्यर्थः; तत्र दृष्टान्तः—औपसदवत् । यथा जामदग्न्येऽहीने पुरोडाशिनीपूपसत्सु षोदितानामौपसदानामध्वर्युकर्तृकपुरोडाशशेषाणां मन्त्राणां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामपि अध्वर्युणा संबन्धः, तथा अक्षरप्रमितिशेषाणां निषेधानां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यक्षरेण सर्वत्र संबन्ध इत्यर्थः । तदुक्तं जैमिनिना प्रथमे काण्डे—‘गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः’ इति ॥

पूर्वं वेद्यस्याक्षरस्यैक्ये विद्यैक्यात् अक्षरधियामुपसंहार उक्तः । तर्हि इह ‘द्वा सुपर्णा’ इति वाक्ये एकस्यैव भोक्तृत्वम्, ‘भ्रतं पिबन्तौ’ इति वाक्ये उभयोरपीत्युभयत्र वेद्यभेदाद्विद्याभेद इति प्रत्युदाहरणसंगत्येवमाह—

इयदामननात् ॥ ३४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विद्याभेदादन्योन्यं गुणानुपसंहारः, विद्वान्ते तदभेदादुपसंहार इति फलभेदः । आद्यर्षणे ‘द्वा सुपर्णा समुजा’ इत्यादिमन्त्रः श्रूयते; काठकेऽपि ‘भ्रतं पिबन्तौ’

इत्यादि । तत्र किमनयोर्मन्त्रयोर्विद्याभेदः, उताभेद इति

२१. इयदधि- विशये, विद्याभेद इति पूर्वः पक्षः । सिद्धा-  
करणम् । न्तस्तु— मन्त्रद्वये विद्यायाः अभेद एव ।

कृतः, इयतः इयत्तावच्छिन्नस्य द्वित्वावच्छिन्नस्योभयत्राप्याभि-  
न्नत्वेन आमननान् अभिधानादित्यर्थः । अत्र हि मन्त्रद्वये  
भोक्तृन्वानुवादेन परमात्माभेदः प्रतिपाद्यः । 'पिबन्तौ' इति  
प्रयोगस्तु भोक्तृजीवसाहचर्यात् अभोक्तरीश्वरे 'छत्रिणो  
गच्छन्ति' इतिवदुपपद्यत इत्यविरोधः ॥

पूर्वं पिबन्तावित्यस्य पदस्य लाक्षणिकत्वेन वेद्यैक्याद्विद्यै-  
क्यमभाणि, इह तु वेद्याभेदेऽपि न विद्याभेदः, 'ममिधो  
यजति' इत्यादौ यजत्यभ्यासवदात्माभ्यासादिति प्रत्युदाहर-  
णसंगत्येदमाह—

अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

अत्र पूर्वपक्षे मिधो घर्मानुपसंहारः, सिद्धान्ते तूपसंहार  
इति फलभेदः । बृहदारण्यके— 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य

२२. अन्तरत्वा- आत्मा सर्वान्तरः' इति द्विराग्रायतं । तत्र

धिकरणम् । किमनयोर्ब्राह्मणयोर्विद्याभेदः, उत विद्यै-

क्यमिति विशये, विद्याभेद इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—

आमननान् इति पदस्यानुपपन्नः ; ब्राह्मणद्वयेऽपि स्वात्मनः स-

र्वान्तरत्वामननात् विद्यैक्यं विज्ञेयम्, एकस्मिन्देहे द्वयोर्मु-  
 ख्यत सर्वान्तरत्वायोगात् । भूतप्रामवत् यथा भूतसमूहात्मक  
 स्थूलदेहे पृथिव्यपेक्षया जलमा-तर जलापेक्षया तेज इत्यादि  
 क्रमेणापेक्षिकं भूतानामान्तरत्वम्, न मुख्यम्, तद्वत् । अथवा  
 'एको देव सर्वभूतेषु गूढ.' इत्यादिश्रुत्य-तरे सर्वेषु भूतप्रामेषु  
 सर्वान्तर एक एव आत्मान्नायते, तद्वदनयोर्ब्राह्मणयोरित्यर्थः ।  
 एव च वेद्यैक्याद्विद्यैक्यमिति सिद्धम् ॥

पूर्वपक्षमनूय दूषयति—

अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोप-  
 देशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

अन्यथा विद्याभेदानङ्गीकारे आम्लानभेदस्याभ्यासस्य अनु-  
 पपत्तिः प्रयोजनाभावादिति चेत् न । उपदेशान्तरवत् अभ्या-  
 सस्योपपत्तिः । तथाहि—यथा छान्दोग्ये 'तत्त्वमसि' इत्युपदेशे  
 नवकृत्वोऽभ्यस्यमानेऽपि न विद्या भिद्यते, उपक्रमोपसंहारया  
 रविशेषात्, तद्वत् ब्राह्मणद्वयेऽपि प्रश्नरूपोपक्रमस्य 'अतोऽन्य-  
 दातम्' इत्युपसंहारस्य चाविशेषान्न विद्याभेद इति सिद्धम् ॥

पूर्वं यथा अभ्यासस्यादरार्थत्वेन मतेरेक्यमवादि, तथा  
 व्यतिहारोपदेशस्याप्यादरार्थत्वात्मतेरेकरूपत्वमस्त्विति दृष्टा-  
 न्तसङ्गत्येदमाह—

व्यतिहारो विशिष्यन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे मतिरेकरूप्ये लाघवम्, सिद्धान्ते मतिर्द्वैरूप्ये व्यतिहारसार्थक्यमिति फलभेदः । ऐतरेयके श्रूयते—

२३. व्यतिहारा- 'तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहम्' इति ।

धिकरणम् । तत्र किं व्यतिहारेण मतिरेकरूपा विधी-

यते, चत द्विरूपेति विगये, एकरूपेति पूर्व. पक्षः । सिद्धान्त-

न्तस्तु—व्यतिहारोऽत्रोपासनार्थमुपदिश्यते । इतरवत् यथा

इतरे सर्वात्मत्वादयो गुणा उपासनार्थमुपदिश्यन्ते, तद्वत् ।

तथाहि विशिष्यन्ति समाम्नातारः 'त्वमहमस्म्यहं च त्वमसि'

इत्युभयोच्चारणेन । तच्च विशेषणं द्विरूपायां मतौ कर्तव्यायाम-

र्थवद्भवति । अन्यथा हीदं विशेषणोभयाम्नातमनर्थकं स्यात् ।

अतो मतिर्द्वैरूपैवेति सिद्धम् ॥

पूर्वं जीवब्रह्मणोर्व्यतिहारोक्तिभेदाद्विद्याद्वैरूप्यं यथा अभ्य-

घायि, तथेहापि सत्यविद्यायाम् 'लोकाञ्जयति' इति तदनन्तर-

विद्यायाम् 'हन्ति पाप्मानम्' इति उभयत्र लोकजयपापनि-

वृत्तिरूपकलोक्तिभेदाद्विद्याभेद इति दृष्टान्तमंगत्येवमाह—

मैव हि मत्यादयः । ३८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे गुणानामनुष्ठानव्यवस्था. सिद्धान्ते तु

अनुष्ठानैक्यमिति फलभेदः । बृहदारण्यके श्रूयते—'मह्यश्रं

प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्म' इति सत्यविद्यां विधाय तदनन्तरम्

२४. सत्यायधि. 'तद्यत्तत्सत्यमसौ स आदित्यः' इत्यादि ।

करणम् । तत्र सत्यविद्यातस्तदनन्तरविद्या भिद्यते न  
वेति संदेहे, भिद्यत इति पूर्वः पक्षः । भिद्धान्तस्तु--  
इयमनन्तरविद्या सैव सत्यविद्यैव, न ततो भिद्यते । इति,  
हिशब्दो हेतौ ; तद्यत्तत्सत्यमिति प्रकृतस्यैवोपास्यस्य हिरण्या-  
र्भस्य आकर्षणाद्धेतोः, न ह्युपास्याभेदे विद्याभेदो युक्तः । न च  
फलभेदाद्विद्याभेदो युक्त इति वाच्यम्, सत्यविद्याप्रकरणे  
पठितस्य फलस्य सर्वस्यापि सत्यविद्याफलत्वात् । अतो  
विशेष्यात्पूर्वापरवाक्यस्थाः सर्वे सत्यादयो गुणा उपसंहर्त-  
व्या इति सिद्धम् ॥

पूर्वं घेषाभेदेन विद्यैक्यात् गुणोपसंहार इत्यभाणि ।  
तर्ह्यत्रापि छान्दोग्ये दहराकशस्यैवोपास्यत्वात् । वाजसनेयके  
तु आकाशविशिष्टस्य आत्मनो ज्ञेयत्वाद्धेषाभेदेन सगुणनिर्गु-  
णविद्ययोर्भेदान्नोपसंहार इति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

कामादीतरत्र तत्र चापतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥

अत्र पूर्वपक्षे कचिदाकाशस्य ज्ञेयत्वं कचित्तदात्म्यस्य  
ज्ञेयत्वमिति विशेषसिद्धिः, भिद्धान्ते ब्रह्मण एवाकाशश-  
ब्दितत्वाद्गुणविशेषसिद्धिरिति फलभेदः । छान्दोग्ये 'दहरो-

ऽस्मिन्नन्तर आकाशः' इति श्रुतस्य दहराकाशस्य सत्यकाम-  
 २५ कामाद्य- त्वादयो गुणा आम्राताः । बृहदारण्यके तु  
 धिक्करणम् । 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशः' इत्यभिहित-  
 स्याकाशाश्रयस्य सर्ववशित्वादयो गुणाः । ते परस्परमुपसं-  
 हर्तव्याः, न वेति संदेहे, नोपसंहर्तव्या इति पूर्वः पक्षः ।  
 सिद्धान्तस्तु— कामादि सत्यकामत्वादिगुणजातम इतरत्र बृह  
 दारण्यके उपसंहर्तव्यम् । यच्च सर्ववशित्वादिकम्, तदपि सत्र  
 छान्दोग्ये उपसंहर्तव्यम् । कुतः, आयतनादिभ्य उभयत्रा-  
 विशिष्टेभ्यो हृदयायतनसेतुत्वव्यपदेशादिभ्यो हेतुभ्यः । ननु  
 एवं वेद्याभेदेऽपि सगुणानिर्गुणत्वेन विद्ययोर्भेदान् कथमुपसं-  
 हार इति चेत्, बाढम् ; न वयमुपासनार्थमुपसंहारं भूम ,  
 अपि तु विद्यास्तुत्यर्थम् ; येन विद्याभेदे गुणोपसंहारो न  
 स्यात् । अतो न काचनानुपपत्तिरिति ॥

पूर्वं विद्याभेदेऽपि स्तुत्यर्थत्वेन गुणोपसंहारो यथा अभ्य-  
 धायि, तथा भोजनलोपेऽपि पूर्वभोजनस्तुत्युपपत्त्यर्थं प्राणाग्नि-  
 होत्रलोप इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्रतिनिधिन्यायेन प्राणाग्निहोत्रकर्तव्यतावश्य-  
 कत्वम् . सिद्धान्ते तदनवतारात्तदनावश्यकत्वमिति फलभेदः ।

छान्दोग्ये वैश्वानरविद्याया प्राणामिहोत्र श्रूयते— 'स या

२६ आदरा प्रथमामाहुति जुहुयात्ता जुहुयात्प्राणाय

। धकरणम् । स्वाहा ' इत्यादिना । तत्र किं भोजनलोपे प्राणामिहात्रस्य लोप , उतालोप इति सदेहे, भोजनलोपेऽपि होत्रस्यालोप । कुत, 'पूर्वोऽतिथिभ्योऽभ्रियात्' इति जाबालश्रुत्या पूर्वभोजनस्य प्राथम्यरूपधर्मलोपमसहमानया प्राणामिहोत्रे आदरकरणात्, न हि धर्मलापमसहमाना ध्रुति धर्मिण प्राणामिहोत्रस्य लोप सहते । अतोऽलोप इति पूर्वः पक्षः ॥

सिद्धान्तस्तु—

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

भोजने चोपस्थिते अत अस्मादेव भोजनद्रव्यात् प्राणामिहोत्र कर्तव्यम्, अनुपस्थिते त्वमिहोत्रस्य लोप एव । कुत, तद्वचनात् 'तद्यद्भक्त प्रथमामागच्छेत्तद्धोमीयम्' इति वचनात् । आदरवचन तु भोजनप्रसक्तिदशाया द्रष्टव्यम् ॥

पूर्वमनित्यभोजनाश्रितप्राणामिहोत्रस्यानित्यत्व यथा, तद्वत् नित्यकर्माङ्गाभितोपासनानां नित्यत्वमिति दृष्टान्तसगत्वेदमाह—

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टे पृथग्घ्यप्रति-  
बन्ध फलम् ॥ ४२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे उपासनानां क्रतुषु पर्णतादिवदावश्यकत्वम् ,  
 सिद्धान्ते गोदोहनवदनावश्यकत्वमिति फलभेदः । तत्र सन्ति  
 २७. तत्रिर्घारणा- कर्माङ्गोद्गीयव्यपाश्रयाणि प्राणाशुवासनानि ।  
 धिकरणम् । किं तेषां नित्यवदनुष्ठानम् , उत नेति संदेहे,  
 नित्यवदनुष्ठानमिति पूर्वं पक्षः । सिद्धान्तस्तु—तेषां कर्माङ्गा-  
 श्रितानां निर्धारणानाम् उपासनानाम् अनियमः नित्यवदनुष्ठा-  
 नाभावः । कुतः, तद्दृष्टेः तस्य अनियमस्य ‘तेनोभौ कुरुतो  
 यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद’ इति श्रुतौ दर्शनात् । उपास-  
 नानां पृथक्फलश्रवणादपि न नित्यवदनुष्ठानमित्याह— पृथ-  
 ग्ध्यप्रतिबन्धः फलम् । हि यस्मात् कर्मफलतः पृथगेवाप्रति-  
 बन्धः ‘यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव धीर्यवत्तरं  
 भवति’ इति धीर्यवत्तरत्वात्मकर्मसमृद्धिरूपं फलं लभ्यते ।  
 अतो न कर्माङ्गत्वमुपासनानामिति सिद्धम् ॥

पूर्वं फलभेदात् कर्माङ्गानां तदाश्रितोपासनानां च नित्य-  
 त्वानित्यत्वलक्षणः प्रयोगभेदोऽभाषि । तर्ह्यत्र वायुप्राणिलक्ष-  
 णफलैक्याद्वायुप्राणयोः स्वरूपाभेदाद्वायुप्राणयोः प्रयोगभेद इति प्रत्यु-  
 दाहरणसंगत्येदमाह—

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विगैक्यात् प्रयोगभेदासिद्धिः, सिद्धान्ते



तदेक्येऽपि गुणभेदतस्तत्सिद्धिरिति फलभेदः । बृहदारण्यके  
 २८. प्रदानाधि- छान्दोग्ये च संवर्गविद्यायां वागादिभ्यः  
 करणम् । प्राणः श्रेष्ठः अग्न्यादिभ्यो वायुः श्रेष्ठः  
 इत्यवधारितम् । तत्र किमस्यां विद्यायां वायुप्राणयोः प्रयो-  
 गैक्यम् , उत प्रयोगभेद इति सदेहे, प्रयोगैक्यमिति पूर्व  
 पक्षः । सिद्धान्तस्तु—प्रदानत्रदेव । यथा 'इन्द्राय राज्ञे पुरो  
 ढाशमेकादशकपालमिन्द्राय विराजाये-द्राय स्वराज्ञे' इति इन्द्र-  
 देवताया एकत्वेऽपि राजाधिराजादिगुणभेदेन तद्विशिष्टदेव  
 ताभेदात् पुरोडाशानां प्रदानस्य प्रक्षेपस्य भेदः ; तद्वदेकस्या-  
 मपि विद्यायां वायुप्राणयोः स्वरूपाभेदेऽप्याभ्यात्मिकाधिदै-  
 विकत्वरूपावस्थाभेदेन गुणभेदात् प्रयोगभेद इति । तदुक्तं  
 देवनाकाण्डे ' नाना वा देवता पृथग्ज्ञानात् ' इति ॥

पूर्वमेकप्रयोगायोगाद्वायुप्राणयोः प्रयोगभेदो गदितः ;  
 तर्हि मनश्चिदादीनां प्रकरणात् कर्माङ्गत्वेन एकप्रयोगसंभ-  
 वान् प्रयोगाभेद इति प्रत्युदाहरणमंगत्येदमाह—

लिङ्गभूयस्त्वास्ताद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे क्रियार्थानामग्नीनां क्रियाङ्गत्वम् , सिद्धान्ते  
 पुमर्थानां तेषां केवलविद्यामयत्वमिति फलभेदः । वाजस-  
 नेयके अग्निरहस्ये 'तस्यद्भिर्शस्त्रहस्ताण्यपश्यद्वात्मानोऽग्नीन-

कांन्मनोमयान्मनश्चितः' इत्यादि; तथैव वाक्चितः 'प्राण-  
 २९. लिङ्गभूय- चितः' इत्यादि मनश्चिदादय. अमयः  
 स्वाधि- श्रूयन्ते । तत्र किमेते कर्माङ्गभूता., उत  
 करणम् । स्वतन्त्रा इति सदेहे, कर्माङ्गभूता इति  
 पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु-एते स्वतन्त्रा एव । कुत., लिङ्ग-  
 भूयस्त्वात् 'यत्किंचेमानि भूतानि मनसा संकल्पयन्ति' इत्या-  
 दिस्वातन्त्र्यज्ञापकलिङ्गानां भूयसां सत्त्वात् ; तद्धि लिङ्ग-  
 प्रकरणाद्वृत्तीयः ; तदपि वृत्तीयस्त्वमुक्तं पूर्वकाण्डे 'श्रुतिलिङ्ग-  
 वाक्यप्रकरणस्यानघमाख्यानां ममवाये पारदौर्नल्यमर्थविप्रक-  
 र्णान्' इति ॥

इत्थं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति--

पूर्वविकल्पः प्रकरणात्स्यात्क्रिया  
 मानसवत् ॥ ४५ ॥

संकल्पात्मका मनश्चिदादयोऽन्नयः न स्वतन्त्राः ; किं तु  
 'इष्टकाभिरग्निं विनुते' इति प्रकृतस्य पूर्वस्य क्रियामयस्याग्नेः  
 अयं विकल्पः संकल्पात्मकोऽग्निः, प्रकरणात् ; क्रिया क्रिया-  
 मय एव स्यात् । न च लिङ्गादग्नीनां स्वातन्त्र्यम् । तस्य  
 लिङ्गस्य मानसिकाग्निस्तुतिपरत्वेन विध्यैकवाक्यतया स्वार्थ-  
 परत्वाभावान् न प्रकरणवाचकत्वम् । तस्मात्क्रियानुप्रवेशेन

एतेऽग्नयः । मानसवत् यथा द्वादशाहे ' मनोप्रहं गृहामि ' इति श्रुतं मानसप्रहं द्वादशाहमध्यपातिनो दशमस्याहोऽङ्गम् । तथेमेऽग्नयः प्रकृतकर्मशेषा इत्यर्थः ॥

किं च--

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

मानसिकामीनां मध्ये ' एकैक एव तावान्यावानसौ पूर्वः ' इति पूर्वेणैष्टिकाचितेनाग्निना संपादिकामीनां सादृश्योपदेशाच्च तच्छेषत्वमित्यर्थः ॥

इत्थं पूर्वपक्षे विद्वान्तयति--

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । विद्यात्मका एते मनश्चिदादयः स्वतन्त्रा एव, न कर्मानुप्रवेशिनः । कुतः, ' ते हेते विद्याचित एव ' इत्यवधारणादित्यर्थः । एवकारश्रुत्या कर्मप्रकरणं बाध्यमिति भावः ॥

किं च लिङ्गादपि बाध्यमित्याह--

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

मनश्चिदादीनां स्यातन्वयज्ञापकलिङ्गस्य प्रागुक्तस्य दर्शनाच्चेत्यर्थः ॥

किं च वाक्यादपि तद्वाच्यमित्याह—

श्रुत्यादियलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

आदिशब्देन लिङ्गवाक्ययोर्महत्तमम् । श्रुतिलिङ्गे प्रागुक्ते ।  
 'विधया हेवैत एवंविदश्चिता भवन्ति' इत्येतद्वाक्यं मन-  
 श्चिदादीनां स्वातन्त्र्यं बोधयत्प्रकरणं बाधयति । तथा चैतेषां  
 श्रुतिलिङ्गवाक्यानां वलीयस्त्वान् दुर्बलेन कर्मप्रकरणेन न  
 मनश्चिदादीनां स्वातन्त्र्यबाध इत्यर्थः । यत्तु लिङ्गस्य स्तुति-  
 परत्वम्, तन्न ; तस्य विधिप्रत्ययसाधीप्याभावान् अपूर्वार्थ-  
 विधायकत्वादित्यर्थः ॥

इतोऽपि मनश्चिदादीनां स्वातन्त्र्यमित्याह—

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववद्गृह्य  
 तदुक्तम् ॥ ५० ॥

'ते मनसैवाचीयन्त मनमाचीयन्त मनसैव प्रहा अगृह्य-  
 न्त' इत्यादिना मनआदिषु वृत्तिषु कर्माङ्गानामनुबन्धान् सं-  
 पादनान् अप्रीनां स्वातन्त्र्यम्, कर्माङ्गत्वे अज्ञानां प्रत्यक्षसि-  
 द्धत्वेन संपादनवैयर्थ्यान् । आदिशब्देनाविदेशो गृह्यते । यत्तु  
 अयमविदेशः पूर्वपञ्चानुकूल 'इति, तन्न ; अमित्वमादृश्येना-  
 विदेशस्य सिद्धान्तेऽयुपपत्तेः । सूत्रे यद्बुवचनसिद्धपर्यं पूर्वो-  
 क्तश्रुतिलिङ्गादिकं बोध्यम् । एवं च अनुबन्धादिभ्यो हेतुभ्यः

स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनाम् । ब्रह्मान्तरपृथक्त्ववत् यथा प्रज्ञान्तराणां शाण्डिल्यादिविद्यानां स्वातन्त्र्यं तद्वत् । ननु मनश्चिदादीनां स्वातन्त्र्ये कर्मप्रकरणादुत्कर्षं, क दृष्ट इत्यत आह—  
 दृष्टश्च । राजसूयं प्रस्तुत्य श्रुताया अवेष्टेः ब्राह्मणादिकर्तृकाया राजमात्रकर्तृकराजसूयप्रकरणात् उत्कर्षो दृष्टः, तद्वदिहापि जमीनां कर्मप्रकरणादुत्कर्षं इति । तदुक्तं प्रथमे काण्डे—  
 ' कर्त्वर्यायामिति चेन्न वर्णत्रयसंयोगात् ' इति ॥

यदवादि पूर्ववादिना मानसत्वमनश्चिदादीनां क्रियाशेषत्वमिति तद्विषयति—

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्नाहि  
 लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

मनश्चिदादीनां मानसत्वसामान्यादपि न क्रियाशेषत्वं कल्प्यम्, उक्तश्रुत्यादिभ्यः स्वातन्त्र्योपलब्धेः । मृत्युवत् यथा ' स एष एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः ' इति ' अप्रिर्वे मृत्यु ' इति सामान्यादित्यपुरुषयोः समानेऽपि मृत्यु-शब्दप्रयोगे नात्यन्तमाभ्यापत्तिः, यथा वा ' अमौ वाच होरो गौतमाप्रित्तम्यादित्य एव समिन् ' इत्यादौ समिदादिताम्यशब्दोऽप्याभ्यापत्तिः, अपि तु परस्परवैषम्यम् ; तद्वत् मानसत्वमिति चोर्मानसत्वसाम्येऽपि परस्परवैषम्यमिदं । ॥

पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः स्वतन्त्रविद्याविधानात् मध्यस्थस्यापि  
ब्राह्मणस्यास्य स्वतन्त्रविद्याविधिपरत्वमाह—

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वा-  
त्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

मानसिकाग्निब्राह्मणात् परेण ब्राह्मणेन शब्दस्य ताद्विध्यं  
चिन्मौ लोकदृष्टिरूपस्वतन्त्रविद्याविधित्वमेव प्रतीयते ।  
चकारान् पूर्वेणापि ब्राह्मणेन मण्डलं पुंरुषोपास्तिरूपस्वतन्त्र-  
विद्याविधित्वमेव दृश्यते । तत्सान्निध्यात् मध्यस्थेनापि ब्राह्म-  
णेन मानसाग्नीनां स्वतन्त्रविद्यात्वं बोध्यम् । ननु तर्हि कस्मा-  
त्क्रियाग्निना सहपाठ इत्यत आह— भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ।  
तुः शङ्कानिरासार्थः ; कर्माङ्गानां मानसाग्निविद्यायां संपाद्यानां  
बहुत्वात् विद्यायाः क्रियाग्निनानुबन्धः सहपाठः । तस्माद्विद्यं  
मानसाग्निविद्या स्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुरिति सिद्धम् ॥

ननु विद्यायाः पुरुषार्थहेतुत्वमयुक्तम् , वेहादिव्यतिरिक्तस्य  
पुरुषस्याभावादित्याक्षेपसंगत्येदमाह—

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥

प्रसङ्गादस्य पादमंगतिर्बोध्या । फलं तु पूर्वपक्षे वेहादिव्य-  
तिरिक्तत्वाभावात् स्वर्गापवर्गादिशास्त्रवैयर्थ्यम् , सिद्धान्ते

तत्सार्थक्यमिति फलमेवः । अत्र आत्मा विषयः, स किं देह  
 ३०. एकात्म्या- एव, उत तदतिरिक्त इति संशये, तत्रैके  
 धिकरणम् । लोकायतिष्ठाः शरीरातिरिक्तस्य आत्मनो-  
 ऽसत्त्वं मन्यमानाः शरीरमेवात्मेत्याचक्षते । कुतः, शरीरे-  
 ऽस्तीत्युपलब्धेर्भावात्, तदभावे चाभावादित्यन्वयव्यतिरेका-  
 भ्यां तस्याः शरीरधर्मत्वेनातिरिक्तात्मासिद्धेरिति पूर्वं पक्षः ॥

सिद्धान्तस्तु—

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात्  
 तूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥

न स्यात्मनः शरीरोद्वयव्यतिरेकः, किं तु व्यतिरेक एव ।  
 कुतः, तस्य शरीरस्य मरणावस्थायां भावेऽप्युपलब्धिरूपा  
 त्मधर्मस्याभावित्वात्, पतने च तस्य शरीरस्य शरीरान्तरा  
 षच्छेदेन तद्धर्मस्य भावित्वात्, न शरीरधर्मत्वम् । उपलब्धिवत्  
 यथा भूतोपलब्धिर्न तद्धर्मं ततो व्यतिरिच्यते, तथा भौतिक-  
 देहोपलब्धिः न तद्धर्मं ततो व्यतिरिच्यते । सैवोपलब्धि-  
 स्माकमात्मेति देहव्यतिरिक्तस्यात्मनः सत्त्वमिति सिद्धम् ॥

पूर्वं यथा शरीरात्मनोर्भेदात् आत्मधर्मस्य शरीरे न सं-  
 भवः, तद्वत् एकशाखागतोद्गीघाद्यपेक्षया शाखान्तरगतोद्गी-  
 घादेः स्वरमेवेन भेदादेकशाखागतोद्गीघादिधर्माणां शाखान्तर-

गतोद्गीयादौ न संभव इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

अङ्गावयव्यास्तु न शाखास्तु हि  
प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

अत्र पूर्वपक्षेऽनुष्ठानव्यवस्था, सिद्धान्ते तदव्यवस्थेति फलभेदः । सन्ति कर्माङ्गाश्रिता उपासनाः, उद्गीयावयवे ओंकारे ३१. अङ्गावयव्या- प्राणदृष्टिः, उद्गीये पृथिवीदृष्टिः, पञ्चविधे धिकरणम् । साम्नि पृथिव्यादिदृष्टिः इत्येवमाद्याः । ताः किं यत्र शाखायां विहिताः तच्छाखागतोद्गीयाद्यालम्बनाः, उत सर्वशाखागतोद्गीयाद्यालम्बना इति विशये, तच्छाखागतोद्गीयाद्यालम्बना इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— सौत्र-तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः; अङ्गावयव्याः अङ्गाश्रिताः एता उपासनाः प्रतिवेदं स्वस्यशाखास्तु विद्यमानोद्गीयाद्यालम्बना एव न भवन्ति, किं तु शाखान्तरीयोद्गीयाद्यालम्बना अपि । कस्मात्, हिशब्दो हेतौ, 'उद्गीयमुपासीत' इत्यादावुद्गीयादि-भूतेरविशेषाद्धेतोरित्यर्थः ॥

इममर्थं दृष्टान्तमुच्येनापि स्पष्टयति—

मन्त्रादिवद्वाचिरोधः ॥ ५६ ॥

एकशाखाविहितोद्गीयादीनां शाखान्तरगतोद्गीयादिषु प्राप्ते-रविरोधः । मन्त्रवन् यथा तण्डुलपेपणार्यमश्माशनमन्त्रस्य



‘कुटरुरसि’ इत्येकत्राम्नातस्य शाखान्तरेऽपि प्राप्तेरविरोधः,  
तद्वत् । वाशब्दः दृष्टान्तप्रदर्शनरूपहेत्वन्तरसूचनार्थः ॥

पूर्वं यथा उद्गीथादिभ्रुत्या संनिधिप्राप्तव्यवस्थां बाधित्वोद्गी-  
थाद्युपास्तीनां सर्वशाखासु व्यवस्था स्यापिता, तद्वदिहापि  
व्यवस्था व्यस्तोपास्तीनां विधिभ्रुत्या समस्तोपास्तिसंनिधिप्रा-  
प्तस्तुत्यर्थत्वं बाधित्वेति दृष्टान्तसगत्येदमाह—

भूम्नः ऋतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि  
दर्शयति ॥ ५७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे वाक्यभेदः, सिद्धान्ते तदैक्यमिति फलवि-  
वेक । वैश्वानराख्यायिकायां दुलोकसूर्यवाय्वादिषु व्यस्तेषु  
३२. भूमज्याय तथा समस्तेष्वपि मूर्धचक्षु प्राणादिषु वैश्व-  
स्वाधि नरोपास्तिः श्रुता । सा किमिहोभययाप्यु-  
करणम् । पास्तिर्विधक्षिता, उत समस्तोपास्तितरेवेति  
विशये, उभययोपास्तिरिति पूर्वं पक्ष । सिद्धान्तरतु—  
भूम्नः समस्तोपासनस्यैवाग्निन्याक्ये ज्यायस्त्वं प्राधान्येन प्रति-  
पाद्यत्वम्, न व्यस्तोपास्तीनामपि । ऋतुवत् यथा दर्शपूर्णमा-  
सादेः ऋतो माह्वप्रधानस्यैकस्यैव प्रयोगो विवक्ष्यते, न व्य-  
स्तानामपि प्रयाजादीनाम्, तद्वत् । ननु भूम्न एव ज्यायस्त्वं  
फलमादित्यत आह— तथाहि दर्शयति । प्राचीनशास्त्रादिभि-

दृक्कानि व्यस्तोपासनानि निन्दित्वा केकयेन राज्ञा समस्तो-  
पासनस्योक्तत्वादेकवाक्यता श्रुतेरवगम्यते । एवं च एकवा-  
क्यतामापन्नेयं श्रुतिर्भूम्न एव ज्यायस्त्वं दर्शयति । ननु 'कं  
त्वमात्मानमुपास्त्रे' इत्यादिव्यस्तोपास्तिविधिश्रुतीनां का ग-  
तिरिति चेत्, न ; व्यस्तोपासनानुवादेन समस्तोपासनस्य  
विधेयत्वादानुवादकत्वमेव गतिरिति । अतः समस्तोपासनमेव  
व्याय इति सिद्धम् ॥

पूर्वं यथा व्यस्तोपास्तियु विधिश्रुतीनां सत्त्वेऽपि समस्तो-  
पास्तेरेव ज्यायस्त्वमुक्तम्, तथैकोपास्यकोपास्तियु प्रत्येकं वि-  
धीनां सत्त्वेऽपि समस्तोपास्तेरेव ज्यायस्त्वमिति नास्ति वि-  
धानां भेद इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥

फलं पूर्ववत् । सन्ति सगुणब्रह्मैकवेद्याः शाण्डिल्यादिवि-  
द्याः, तथैव मुख्यप्राणविद्या अपि । ताः किं नाना, उत  
३३. शब्दादि- अभिज्ञा इति विशये, अभिज्ञा इति पूर्वः  
भेदाधि- पक्षः । सिद्धान्तस्तु— विद्याः नानैव  
करणम् । भिज्ञा एव । कृतः, शब्दादिभेदात् 'वेद'  
'उपासीत' 'ऋतुं कुर्यात्' इति शब्दभेदान् । आदिशब्देन  
उपास्यगुणभेदात्पर्यः ॥

पूर्वस्य विधानानात्वे सिद्धे किलाय विचार प्रवर्तत इति हेतुहेतुमद्भावसगत्येदमाह—

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥

अत्र पूर्वपक्षे यथेष्टमनुष्ठानमित्यनियम, सिद्धान्ते विकल्पेनानुष्ठानमिति नियम इति फलभेद । या सगुणब्रह्मविज्ञेयविकल्प्याद्या वेद्यसाक्षात्कारेण फलहेतव, किंचित्करणम् । तासां विकल्पसमुच्चयाभ्यामनुष्ठानम्, उत विकल्प एवेति संशये, नियामकाभावात् स्वेच्छयैवेति पूर्वपक्ष । सिद्धान्तस्तु— विकल्प एवासा विद्याना युक्त । कुत, अविशिष्टफलत्वात् वेद्यसाक्षात्काराख्याभिन्नफलत्वादित्यर्थ ॥

पूर्वम् अहमहोपास्तीना विकल्पेनैवानुष्ठेयत्वमभाणि, तद्वदुपास्तित्वाविशेषात् प्रतीकोपास्तीनामपि विकल्पेनैवानुष्ठेयत्वस्यादिति दृष्टान्तसगत्येदमाह—

काम्यास्तु यथाकामं समुचीयेरन्न वा  
पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥

अत्र पूर्वपक्षे धीक्षादिष्विवानुष्ठाननियमसिद्धि, सिद्धान्ते फलवशादनियम इति फलभेद । याश्च प्रतीकोपास्तयो 'नाम ब्रह्मे युपासीत' इत्यादिका, तासु किंच विकल्प, उत

यथाकाममनुष्ठानमिति विशये , विकल्प एवेति पूर्वः पक्षः ।

३५. काम्याधि- सिद्धान्तस्तु-काम्यास्तु अदृष्टद्वारा फलहे-  
करणम् । तत्रो विद्याः यथाकामं समुचीयेरन् वा न  
वा समुचीयेरन् । कुतः , पूर्वहेतोरविशिष्टफलत्वस्य विकल्प-  
प्रयोजकस्यात्राभावादित्यर्थः ॥

पूर्वं यथा प्रतीकोपास्तीनां स्वतन्त्रत्वाद्यथाकाममनुष्ठानम् ,  
न तथेहाङ्गाश्रितोपास्तीनाम् अङ्गतन्त्रत्वादिति प्रत्युदाहरण-  
संगत्येदमाह—

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

अत्र पूर्वपक्षे समुच्चयानुष्ठानात् फलबाहुल्यम् , सिद्धान्ते  
यथाकाममनुष्ठानान् प्रयोगसौकर्यमिति फलभेदः । याश्च कर्मा-

३६. यथाश्रय- ज्ञोद्वीयाभिताः विद्याः. तासु समुच्चयेनैवानु-  
भावाधि- ष्ठानम् , उत यथाकाममिति विशये, पूर्वः  
करणम् । पक्षः—अङ्गेषु यथाश्रयभावः , यथा क्रतुपु

आभितानामङ्गानां समुचित्यानुष्ठाननियमः , तथाङ्गेष्वभिता-  
नामुपास्तीनाम् आश्रयभावः समुचित्यानुष्ठाननियम इत्यर्थः ॥

ननु तर्हि गोशेहनस्यापि समुच्चये नियमः स्यादित्यत  
आह—

शिष्टेषु ॥ ६२ ॥

शिष्टेः शासनात् विधानात् विहितत्वाविशेषादङ्गवत्समुच्चय इत्यर्थः । गोदोहनस्य चमसे विहितत्वान्न समुच्चयानुष्ठाननियमः; उपास्तीनां तु कस्यचिदङ्गस्य स्थाने विहितत्वात्समुच्चयनियमो न विरुष्यत इति भावः ॥

समुच्चये लिङ्गमाह—

समाहारात् ॥ ६३ ॥

‘ होतृषदनाद्वैवापि दुरुद्गीथमनुसमाहरति ’ इति ऋग्वेदोक्तप्रणवस्य सामवेदोक्तोद्गीथेनैकयोपास्तिबलादुद्गात्रा प्रमादाद्दुष्टस्यापि उद्गीथस्य सम्यक्कृतहोतृशंसनतः समाहारान्निर्दोषकरणादित्यर्थः । एवं च वेदद्वयोक्तप्रणवोद्गीथयोरैक्यज्ञानस्यैतादृशं फलं ब्रुवच्छान्दोग्यवाक्यं सर्ववेदोक्तानामप्यङ्गान्श्रितोपास्तीनां संबन्धवामान्यात् समुच्चये लिङ्गमिति भावः ॥

लिङ्गान्तरमप्याह—

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

तेनोकारेण वेदत्रयोक्तं कर्म भवतीत्युद्गीथोपास्तौ गुणभूतस्योपास्यस्योकारस्य सर्वकर्मणि साधारण्यश्रवणात्तदाश्रितोपास्तीनामपि साधारण्यं समुच्चयानुष्ठानमित्यर्थः । यद्वा गुणसाधारण्यश्रुतेश्च यदि सर्वेषां कर्मगुणानाम् उद्गीथादीनां समुच्चित्यानुष्ठानात्मकसाधारण्यं न स्यात्, तर्हि तदाश्रितोपास्ती-

नामपि समुच्चित्यानुष्ठानं न स्यात् । न त्वेतदस्ति, प्रयोगव-  
चनेन सर्वाङ्गप्राहिणां तेषां साधारण्यश्रवणात् । ततश्च तदा-  
भितोपास्तीनामपि साधारण्यमित्यर्थः ॥

एवं पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—

न चा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

वाशब्दस्त्वर्थः पूर्वपक्षनिरासार्थः । न अङ्गाभितोपास्तीनां  
अङ्गवत्समुच्चयनियमः । कुतः, तत्सहभावाश्रुतेः 'ग्रहं वा  
गृहीत्वा' इत्यादिना यथाङ्गानां सहभावः श्रूयते, तद्वत्  
वासामुपास्तीनां सहभावस्याश्रुतेः । न चाङ्गतन्त्रत्वादुपास्ती-  
नां समुच्चयनियम इति साम्प्रतम्, अङ्गतन्त्रस्यापि गोशोहन-  
स्यानुष्ठानानियमादिति दिक् ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

'एवं विद्ध वै ब्रह्मा यत्नं यजमानं सर्वाश्वत्विजोऽभिर-  
क्षति' इति श्रुतावङ्गाभितोपास्तीनामसमुच्चयदर्शनादित्यति-  
शोभनम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तो  
ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकायां तृतीयाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥

## चतुर्थः पादः ॥

इत्थं पूर्वस्मिन्पादे परापरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारोक्त्या परिमाणमवधारितम् । इह तु तासां कर्मानपेक्षाणामेव पुरुषा-  
 १ पुरुषार्थाधि- र्थसाधनेत्वं निरूपयितुं तासां यद्वादीनि  
 करणम् । बहिरङ्गानि ज्ञानादीन्यन्तरङ्गानि च निरू-  
 प्यन्ते इत्येकविद्याविषयकत्वलक्षणसंगत्या अयं चतुर्थः पाद  
 आरभ्यते । पूर्वपादान्याधिकरणे कर्माङ्गविद्योक्ता, तत्प्रस-  
 ज्जात् ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमाशङ्क्य समाधत्त इति प्रसङ्गसं-  
 गत्येदमधिकरणमाह—

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति पादरायणः ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानकर्मणोरङ्गाङ्गित्वेन समुच्चयः, सिद्धान्ते  
 केवलज्ञानान्मुक्तिरिति फलभेदः । अत्र परब्रह्मविद्या विषयः,  
 मा किं कर्तुं द्वारा ऋत्वनुप्रवेशिनी, उत स्वतन्त्रैव पुरुषार्थ-  
 माधिकेति विषये, ऋत्वनुप्रवेशिनीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्-  
 त्वात्—अतः अस्मादीपनिषदात्मज्ञानात् स्वतन्त्रात् पुरुषार्थो

मोक्षः सिद्धयतीति वादरायण आचार्यो मन्यते । कुतः,  
 ' तरति शोकमात्मवित् ' ' ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ' इत्यादि-  
 केवलविद्याया मोक्षहेतुत्वबोधकशब्दादित्यर्थः । इदमुपलक्षणं  
 सगुणविद्यानामपि स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वं तत्तत्फलश्रुतेरिति  
 बोध्यम् ॥

इत्थं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति--

शेषत्वात्पुरुषार्थनादो यथान्येष्विति  
 जैमिनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनात्मनः कर्मशेषत्वात्तज्ज्ञानमपि पर्णतावत् कर्मशेष-  
 षात्मद्वारा कृत्वङ्गम्, फलशून्यत्वे सति कर्माङ्गाश्रयत्वात् ।  
 ननु विशेषणासिद्धो हेतुः, ' तरति शोकमात्मवित् ' इत्यादि-  
 फलश्रुतेरित्यत आह— पुरुषेत्यादि । यथा छान्येषु द्रव्यसं-  
 स्कारकर्मसु अपापश्लोकभवणादिफलश्रुतिरर्थवादः, तथात्रापि  
 पुरुषार्थश्रुतिरर्थवाद इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । ततश्च न  
 हेतोर्विशेषणासिद्धिरिति भावः ॥

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

' जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेजे ' इत्यादौ ब्रह्म-  
 विदां जनकादीनां विषया सह कर्माचारदर्शनात् विद्यायाः  
 कर्माङ्गत्वमित्यर्थः ॥



किं च—

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

‘यदेव विद्यया करोति...तदेव वीर्यवत्तरं भवति’ इति तृतीयाश्रुत्या विद्यायाः, तस्य कर्मशेषत्वस्य, श्रवणादित्यर्थः ॥

किं च—

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

‘तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते’ इति फलारम्भे विद्याकर्मणोः साहित्यदर्शनादपि विद्यायाः कर्माङ्गत्वमित्यर्थः ॥

किं च—

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

‘आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य’ इत्यादिश्रुत्या सफलवेदार्यज्ञानवतः कर्मविधानादपि लिङ्गात् कर्माङ्गत्वं विद्याया इत्यर्थः ॥

किं च—

नियमाच्च ॥ ७ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं ममाः’ इत्यादिवाक्यावर्जीवं कर्माचारनियमाच्च ब्रह्मविद्यायाः कर्मशेषत्वमेवेत्यर्थः ॥

इत्थं षडभिः सूत्रैः पूर्वपञ्चे प्राप्ते, दशभिः सूत्रैः सिद्धान्त्यपत्ति—

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं  
तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरामार्थः । यदवादि पूर्ववादिना तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गं फलशून्यत्वे मति कर्माङ्गाश्रयस्यादिति, तन्न ; हेतोर्विशेष्यासिद्धेः । कस्माद्विशेष्यासिद्धिः, अधिकोपदेशात् यः कर्मकर्ता तदङ्गभूतः मन् संसारी, तस्मादधिकस्याकर्तुरसंसारिणाश्चिन्मात्रस्य वेदान्तेषूपदेशात् । ततश्च तत्त्वज्ञानं चिन्मात्राश्रयमेवेति भवति विशेष्यासिद्धि । एवं च तत्त्वज्ञानफलश्रुतेर्नार्थवादत्वम् । तस्मात् एवं यन्मतं भगवतो वादरायणस्य तत्तथैवेति व्यवस्थितम् ; न चाधिकोपदेशासिद्धिरिति सांप्रतम् । तद्दर्शनात् नस्याधिकस्य चिन्मात्रस्य 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इत्यादिश्रुतिसदृशेषु दर्शनादित्यर्थः ॥

यदुक्तम् ' आचारदर्शनात् ' इति तत्राह—

तुल्यं तु दर्शनम् ॥ ९ ॥

तत्त्वज्ञानस्य कर्मशेषत्वाभावेऽपि आचारदर्शनं तुल्यमेव । ' एतद्ध मम वै तत्पूर्वे विद्वांसोऽग्निहोत्रं न जुहवांचकिरे ' इत्यादिका श्रुतिरात्मविदां कर्माचाराभावं दर्शयति । तुशब्देनाकर्माङ्गलिङ्गदर्शनस्य प्रायत्वं सूचितम् । जनकादीनां तु अहम-

भिमानाभावेन तत्कृतकर्मणोऽकर्मतया तदाचारदर्शनस्य दौर्ब-  
ल्यमिति ध्येयम् ॥

यदुक्तम् 'तच्छ्रुतेः' इति तत्राह—

असार्वत्रिकी ॥ १० ॥

'यदेव विद्यया करोति' इति श्रुतिरसार्वत्रिकी सर्वविद्या-  
विषया न भवति, प्रकृतोद्गीथविद्यामात्रपरत्वात् । ततश्च न  
श्रुतिबलात् ब्रह्मविद्यायाः कर्माङ्गत्वमिद्विरित्यर्थः ॥

यदपि 'समन्वारम्भणात्' इति तत्राह—

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

'तं विद्यांकर्मणी समन्वारभेते' इत्यत्र विद्या अन्यं पुरुषम-  
न्वारभते, कर्मान्यमिति विभागो द्रष्टव्यः । शतवत् यथा  
शतमाभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकस्मै  
पञ्चाशदपरस्मै, तद्वदित्यर्थः । एवं चास्य समन्वारम्भणा-  
क्यस्य संसारिविषयता, न मुमुक्षुविषयतेति भावः ॥

यच्च 'तद्वतो विधानात्' इति तत्राह—

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

'आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य' इति वाक्ये वेदाध्ययनमात्रवतः  
कर्म विधीयते, नौपनिषदात्मज्ञानवत इत्यर्थः ॥

यत्तु 'नियमाच्च' इति तत्राह—

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इति वाक्यं न तत्त्वविद्विषयम्,  
विद्वानिति विशेषाभावादित्यर्थः ॥

यद्वा—

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

इयं तत्त्वविदः कर्मानुमतिः कर्मानुज्ञा ब्रह्मविद्यास्तुतये  
ज्ञातव्या । स्तुतिश्चैवम्— यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि त्वयि  
विदुषि विद्यासामर्थ्यात् कर्म न लेपाय भवतीति बोध्यम् ॥

किं च—

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

एके विद्वांसः प्रत्यक्षीकृततत्त्वज्ञानफलाः परोक्षफलकथ-  
र्मेसाधनं प्रजादिकं कामकारेण स्वेच्छया त्यक्तवन्त इति  
श्रूयते 'एतद्ध स्म वै तत्पूर्वे विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते'  
इत्यादिना । तदेवं तत्त्वज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाभावे तत्त्वविदां  
स्वेच्छया प्रजादिसागो लिङ्गं सूचितमिति बोध्यम् ॥

अपि च—

उपमर्दे च ॥ १६ ॥

कर्मानुष्ठानहेतोः क्रियाकारकफलविभागस्य समस्तस्याविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यात् उपमर्दम् अभावमामनन्ति ' यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्येत् ' इत्यादिना । तथा च ब्रह्मविद्याया कर्मविरोधित्वान्न कर्माङ्गत्वमिति भावः ॥

ब्रह्मविद्याया कर्मानङ्गत्वे हेत्वन्तरमाह—

ऊर्ध्वरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

ऊर्ध्वरेतःसु यतिषु हि ब्रह्मविद्यावगता । न हि तस्या कर्माङ्गत्वः सम्भवति, तेषां कर्माभावात् । न च यत्याभमः कापि न श्रुत इति सांप्रतम् । शब्दे हि ' त्रयो धर्मस्कन्धाः ' इति प्रस्तुत्य ' ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति ' इत्यादिभिन् शब्दे हि यत्याभमस्य श्रुतत्वात् प्रामाणिकोऽयं यत्याभमः । तदेव ब्रह्मविद्याया न कर्माङ्गत्वम्, अपि तु स्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुत्वमिति सिद्धम् ॥

पूर्वम् ' त्रयो धर्मस्कन्धाः ' इत्यादिश्रुतिर्यत्याभमसद्भावे प्रमाणमित्यभाणि, तदसंभवीत्याश्लेषसंगत्येदमाह—

परामर्शं जैमिनिरचोदना व्याप-

चदति हि ॥ १८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे पारिव्राज्याभावात् ज्ञानस्य स्वतन्त्रफलत्वा-

सिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सम्भवात् तत्सिद्धिरिति फलभेदः । अत्र

२. परामर्शः- यत्याश्रमो विषयः; स किमस्ति न वेति  
 धिकरणम् । विशये, जैमिनिराचार्य आह-नास्ति यत्या-  
 श्रमः, विष्यभावात् । 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' इत्यादिश्रुतौ तु  
 परामर्शमनुवादमात्रमवगम्यते, न विधिः । अत इयं श्रुतिः  
 अचोदना लिङ्गादिशून्या, चकारात् ब्रह्मसंस्था स्तुतिपरा च ।  
 एवं चान्यपरया श्रुत्या न यत्याश्रमसिद्धिः । किं च 'वी-  
 रहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्वासयते' इत्याद्या श्रुतिरग्न्यु-  
 द्वासनप्रधानं यत्याश्रममपवदति हि यस्मात् तस्मात्नास्ति य-  
 त्याश्रम इति पूर्वः पक्षः ॥

सिद्धान्तस्तु—

अनुष्ठेयं चादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

पारिव्राज्यमनुष्ठेयं भगवान्वादरायणो मन्यते । कुतः  
 साम्यश्रुतेः 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' इत्यादिश्रुतौ इतराश्रमाणां  
 श्रुत्यन्तरविहितानां एतद्वाक्यानुवाद्यगार्हस्थ्येन साम्यश्रवणा-  
 दित्यर्थः । ततश्चाश्रमचतुष्टयानुवादेन ब्रह्मसंस्थास्तुतिपरादिपि  
 वाक्यात्प्रतीयमाना आश्रमा सिद्धयन्ति । न च वीरहेत्यादिश्रु-  
 तिविरोधः, तस्याः श्रुतेरज्ञानाद्ग्न्युद्वासनोद्युक्ताहिताग्निविषय-  
 त्वादिति फलितार्थः ॥

यद्वा—

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

अस्मिन्वाक्ये आश्रमाणां विधिरेव, नानुवादः न चानेका  
 श्रमविधाने वाक्यभेदः स्यादिति सांप्रतम्, अपूर्वत्वेनाश्रमाणां  
 विधिरेवावश्यकत्वेन वाक्यभेदस्येष्टत्वात् । एकवाक्यताप्रती-  
 तावप्यपूर्वार्थविधौ दृष्टान्त — धारणवत् 'अधस्तात्समिधं  
 धारयन्ननुद्रवेदुपरि हि देवेभ्यो धारयति' इत्यत्र सुग्दण्डाद-  
 यस्तान् समिद्धारणविधयेकवाक्यताप्रतीतावप्युपरि धारणस्या-  
 पूर्वत्वादेकवाक्यताभङ्गेन विधिर्यथा कल्पित, तथेहापीत्यर्थः ।  
 वस्तुतस्तु अस्मिन्वाक्ये पारिव्राज्यमेव विधीयते, आश्रमत्रय-  
 मनूयानित्यफलत्वेन तन्निन्दया ब्रह्मसंस्थत्वस्यैव नियफलत्वेन  
 स्तूयमानत्वात्, यत् स्तूयते तद्विधेयमिति न्यायान् । न च  
 ब्रह्मसंस्थत्वस्य गृहस्थादीनां सभवादिति सांप्रतम्, तेषां स्व-  
 स्वकर्मासक्ततया ब्रह्मसंस्थत्वायोगात् । परिशिष्यमाणः परि-  
 व्राज्ये ब्रह्मसंस्थ इत्यस्मिन् पक्षे न वाक्यभेदः । तस्मात्सर्व-  
 कर्मपरित्यागलक्षणस्य पारिव्राज्यस्य प्रामाणिकत्वाद्विद्याया  
 स्वतन्त्रपुरुषार्थसाधनत्वं युक्तमिति सिद्धम् ॥

पूर्वं यथा अनुष्ठेयाश्रमसाम्यद्युते पारिव्राज्यस्यानुष्ठेयत्वं  
 प्रतिष्ठापितम्, तद्वन् 'इयमेव जुहूरादित्यः' इत्यादिकर्माङ्गस्तु-

त्वा रसतमत्वादिवाक्यस्य साम्यात् स्तुतिमात्रात्वमिति दृष्टान्त-  
संगत्येदमाह—

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वं-  
त्वात् ॥ २१ ॥

अत्र पूर्वपक्षे कर्माङ्गोद्गीतोपास्तीनाम् अनुष्ठानासिद्धिः,  
सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । उद्गीथाद्युपास्तिषु श्रूयते—

३. स्तुतिमात्रा- 'स एष रसानां रसतमः परमः' इत्यादि ।

धिकरणम् । तद्वाक्यं किं कर्माङ्गोद्गीथस्तुतिमात्रम्, उतो-

द्गीथोपास्तौ गुणविधायकमिति विशये, रसतमत्वादिवाक्यं  
सर्वमपि कर्माङ्गोद्गीथस्तुतिमात्रम् । कुतः, कर्माङ्गोद्गीथाद्युपा-  
दानश्रवणादिति चेदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—न स्तुति-  
मात्रम्, अपि तु गुणविधायकम् । कुतः, अपूर्वत्वात् कर्मा-  
ङ्गोद्गीथाद्युपास्तीनां रसतमत्वादिगुणानां च मानान्तराप्राप्त-  
त्वादित्यर्थः । प्रकृत एव विधिसंभवे प्रकरणान्तरोद्गीथादिस्तु-  
तिलक्षणाकल्पनमन्याय्यतरमिति भावः ॥

किं च—

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

किं च 'उद्गीथमुपासीत' 'सामोपासीत' इत्यादिविधि-  
शब्दात् गुणविधायकमिदं वाक्यमित्यर्थः ॥



पूर्वं यथा रसतमत्वादेरुद्गीथादिस्तुत्यर्थत्वापेक्षयोपास्यविष-  
यसमर्पकत्वस्य ज्यायस्त्वम्, तथा आख्यायिकानामपि विद्या-  
स्तुत्यर्थत्वापेक्षया पारिप्लवशेषत्वस्य ज्यायस्त्वमस्त्विति दृष्टा-  
न्तसंगत्येदमाह—

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे औपनिषदाख्यायिकानां पारिप्लवप्रयोगशेष-  
त्वात् तदेकवाक्यतोपपन्नशब्दबोध्यविद्यायाः प्राधान्याभावेन

४. पारिप्लवा- पुरुषार्थहेतुत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तासां वि-  
धिकरणम् । चास्तुत्यर्थत्वात् विनैकवाक्यतया तस्याः  
प्राधान्येन पुरुषार्थहेतुत्वासिद्धिरिति फलभेदः । वेदान्तेषु तत्र  
तत्र ' अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतु ' इत्याद्या आ-  
ख्यायिकाः श्रूयन्ते । ताः किं पारिप्लवार्थाः, उत संनिहितवि-  
द्यास्तुत्यर्था इति विशये, पारिप्लवार्थाः ; अश्वमेधे पुत्रादिपरि-  
प्लवाय राज्ञे यज्ञानाविधकथाकथन तत्पारिप्लवशब्देनोच्यते, त-  
दर्थ्या एव आख्यायिका इति चेदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु-  
न पारिप्लवार्थाः । कुतः, विशेषितत्वात् ' पारिप्लवमाचक्षीत '  
इत्युपक्रम्य ' मनुर्वैवस्वतो राजा ' इत्यादियाक्यशेषे कासांचि-  
देवाख्यायिकानां पारिप्लवशेषत्वेन विशेषितत्वादित्यर्थः ॥

ननु तर्हि किमर्था इमा आख्यायिका इत्याशङ्क्य संनि-

धिवलाद्विद्यार्था इत्याह—

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

तथा च उक्तयुक्त्या पारिप्लवार्याभावे सति संनिधिवला-  
द्विद्यास्तुत्यर्थत्वमाख्यायिकानां युक्तम् । कुतः , एकवाक्यतो-  
पबन्धात् संनिहिततत्तद्विद्यैकवाक्यत्वदर्शनादित्यर्थः ॥

पूर्वं यद्वदाख्यायिकानां विद्याशेषत्वेनापेक्षा, तद्वद्यज्ञादिकर्म-  
णामपि फले विद्याशेषत्वेनापेक्षास्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥

पुरुषार्थाधिकरणफलरूपत्वादस्य तत्रोक्तं फलं द्रष्टव्यम् ।  
ब्रह्मविद्या किं स्वफले मोक्षे जनयितव्ये सहकारित्वेन यज्ञा-  
५. अग्नीन्धनाद्य- दिकर्माण्यपेक्षते, न वेति संदेहे, अपेक्षत  
धिकरणम् । इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— अत एव  
आद्याधिकरणोक्तात् स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वादेव ब्रह्मविद्यायाः अग्नी-  
न्धनाद्यनपेक्षा । अग्नीन्धनशब्देन स्वस्वाश्रमविहितानि कर्मा-  
णि लक्ष्यन्ते । तथा च मोक्षे न कर्मापेक्षा रजतभ्रमनिवृत्तौ  
शुक्तिज्ञानस्येवेत्यर्थः ॥

यथा पूर्वं ब्रह्मविद्यायाः प्रमात्वाच्छुक्तिज्ञानस्येव स्वफले  
कर्मानपेक्षेत्यभाणि, तथा स्वोत्पत्तावपि कर्मानपेक्षा प्रमात्वादे-

वेति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २६ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानामावः. सिद्धान्ते तदनुष्ठानावश्यंभाव इति फलभेदः । अत्र किं विद्यायाः ६. सर्वापेक्षा- स्वोत्पत्तौ कर्मापेक्षास्ति न वेति संदेहे, धिक्करणम् । नास्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— विद्यायाः स्वोत्पत्तौ सर्वेषामाश्रमकर्मणामपेक्षास्ति । कुतः, यज्ञादिश्रुतेः 'विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन' इत्यादिना यज्ञादिकर्मणां विविदिषाद्वारा ज्ञानसाधनत्वश्रवणात् । ननु परंपरया ज्ञानोत्पत्तौ कर्मापेक्षावन्मोक्षेऽप्यस्त्वपेक्षा । तत्राह— अश्ववत् यथाश्वो योग्यताबलात् रथचर्यायां विनियुज्यते न लाङ्गल-कर्षणे, तद्वत्कर्मणां मोक्षे योग्यत्वाभावात् नापेक्षेत्यर्थः ॥

ज्ञानोत्पत्तौ बहिरङ्गसाधनमभिधायान्तरङ्गसाधनमभिधा-  
द्युमाह—

शमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्त-  
दङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥

यद्यप्यत्र विविदिषन्तीति धर्तमानापदेशात् न विधिः, त-  
थापि शमदमाद्युपेतस्तु ब्रह्मविद्यार्थी स्यात् । कुतः, तदङ्गतया

विद्याङ्गतया तद्विधेः 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतः'  
इत्यादिना तेषां शमदमादीनां विधानात्; तेषां विहितानां  
चावश्यानुष्ठेयत्वादित्यर्थः ॥

पूर्वं यथा विद्यासंनिधानात् शमादिकं विद्याङ्गं विधीयत  
इत्यभिहितम्, तथा सर्वान्नानुमतिः विद्याङ्गमेव विधीयत  
इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये  
तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्राणविद्याविदो भक्ष्याभक्ष्याविभागासिद्धेः,  
सिद्धान्ते तद्विधिरिति फलभेदः । बृहदारण्यके प्राणविद्यायां  
७ सर्वाङ्गानुमत्य- श्रूयते—'न ह वा अस्यानन्नं जग्धं भवति'  
धिकरणम् । इति । तत्र प्राणोपासकस्य किमिदं सर्वा-  
ङ्गानुष्ठानं विद्याङ्गं विधीयते, उत स्तुत्यर्थं संकीर्त्यत इति संशये,  
विद्याङ्गं विधीयत इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—प्राणात्यये  
सर्वमन्नं सुरावर्जं यत् तस्य विद्वांसमविद्वांसं वा प्रति अदनी-  
यत्वेन अनुमतिः अनुष्ठानम्, न स्वस्यं प्रति । कुतः, तद्दर्श-  
नात् चाक्रायणोपाख्याने उपस्तेश्चाक्रायणस्य आपत्काल एव हि  
तस्य हास्तिपकोच्छिष्टकुत्मापमभ्रणस्य दर्शनादित्यर्थः । एवं  
च विष्यमाणात् श्वादिमर्यादास्य एकेनात्तुमशक्यत्वाच्च न

सर्वान्नानुष्ठानं विशाङ्गं विधीयते ; अपि तु 'प्राणमात्रस्यान्न-  
मिदं सर्वम्' इति यच्चिन्तनं विहितम्, तत् स्तुत्यर्थं संकी-  
र्त्यत इति भावः ॥

अबाधाच्च ॥ २९ ॥

भक्ष्याभक्ष्यविवेकशास्त्रस्य अबाधाच्चार्यवादमात्रमित्यर्थः ।  
अन्यथा सामान्यशास्त्रं विशेषपरतया नीयमानं बाधितं स्या-  
दिति भावः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपि चापत्काले विदुषोऽविदुषश्च सर्वाङ्गभक्षणं स्मर्यते—  
'जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमत्ति यतस्ततः । लिप्यते न स  
पापेन पद्मपत्रमिवान्ममसा' इति, 'मद्यं नित्यं ब्राह्मणो वर्ज-  
येत्' इति च ॥

स्मृतिमूलभूतां श्रुतिमप्याह—

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

अस्याभक्ष्यभक्षणस्य प्रतिषेधः 'तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न  
पियेत्' इत्येवंरूपशब्दश्च अकामकारे स्वेच्छाकृतप्रवृत्तिनि-  
रासे श्रूयते । अतः प्राणविद् सर्वाङ्गानुष्ठानमर्धवाङ्मात्र-  
मिति मिदम् ॥

पूर्वं यथा सर्वाङ्गानुष्ठानेः शास्त्रान्तरविरोधात् स्तुतित्व-

मुक्तम्, तथा 'यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात्' इत्यादिकर्मनि-  
त्यत्वशास्त्रविरोधाद्यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वश्रुतेः स्तुतित्वमस्त्व-  
ति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विविदिषावाक्यस्य विवभितार्थत्वासिद्धिः,  
सिद्धान्ते खादिरवत् कर्मणामुभयार्थत्वसंभवात् तत्सिद्धिरिति

८. आश्रमकर्मा- फलभेदः । सर्वापेक्षेत्यत्र स्वस्वाश्रमनित्यक-  
षिकरणम् । र्मणां तत्त्वज्ञानसाधनत्वमुक्तम् । तानि  
नित्यकर्माण्यमुमुक्षुणा कर्तव्यानि न वेति संदेहे, न कर्त-  
व्यानीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— अमुमुक्षुणापि आश्र-  
मकर्मावश्यं कर्तव्यमेव । 'यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात्'  
इत्यादिना विहितत्वादित्यर्थः ॥

नन्वेवं सति कर्मणां विद्यार्थत्वं न स्यादित्यत आह—

सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

सह मिलित्वा चित्तशुद्धिद्वारा, विद्यां कुर्वन्तीति सहकारी-  
णि कर्माणि, तेषां भावः तत्त्वम्, तेन विद्यार्थत्वेन नित्य-  
कर्माणि कर्तव्यानि । यज्ञादिश्रुत्या तदर्थत्वेन तेषां विहित-  
त्वादेवेत्यर्थः ॥

ननु कर्मकाण्डस्थनित्याग्निहोत्रेभ्यो भिन्ना एव यज्ञादयो विविदिषावाक्ये विद्यासंयुक्तया विधीयन्ते, प्रकरणभेदस्य भेदकत्वात्; कथं तेषामुभयार्थत्वमित्यत आह—

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथापि नित्यत्वेन विद्यार्थत्वेन च अनुष्ठेया यज्ञादयः त एव, न भिन्नाः । कुतः, उभयलिङ्गात् 'यज्ञेन विविदिषन्ति' इति श्रुतिलिङ्गात्, 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः' इति स्मृतिलिङ्गाच्चेत्यर्थः ॥

किं च—

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३५ ॥

ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्नस्य रागादिक्लेशैरनभिभवम् 'एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते' इत्याद्या श्रुतिदर्शयति । अनेन सूत्रेण ब्रह्मचर्याद्याश्रमकर्मणां सहकारित्वमेव दृढीकृतम् ॥

पूर्वं यथा यज्ञादिश्रुत्या आश्रमकर्मणामेव ज्ञानसाधनत्वविधानादाश्रमिणामधिकारः, न तथा विधुराणामधिकारः, तत्कृतकर्मणां ज्ञानसाधनत्वाभावादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येवमाह—

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

अत्र पूर्वपक्षे अनाश्रमिकर्मणां जपादीनां विद्यासाधन-  
त्वासिद्धिः ; सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । अस्य विधु-  
९. विधुराधि- राणां किं ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्ति न  
करणम् । वेति संदेहे, नास्तीति पूर्वः पक्षः । सि-  
द्धान्तस्तु— अन्तरा आश्रममन्तरा विना वर्तमानानामपि  
अस्यधिकारः । कुतः, तद्दृष्टेः नस्य ब्रह्मविद्याधिकारस्याना-  
श्रमिणां रैकादीनां श्रुतौ स्मृतौ च दर्शनादित्यर्थः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तकप्रभृतीनामनाश्रमिणामपि योगित्वं स्मर्यत इत्यर्थः ॥  
नन्वनाश्रमिणां विद्याहेतुकर्माभावात् तत्राधिकार इत्यत  
आह—

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

अनाश्रमिणामपि रैकादीनां जपोपवासदेवताराधनादिभिः  
कर्मविशेषैर्ज्ञानहेतुभिरस्ति विद्यायामनुग्रह इत्यर्थः ॥

नन्वनाश्रमिणामपि जपादिनैव विद्यासिद्धेः तर्ह्यश्रमित्वं  
व्यर्थं म्यादित्यत आह—

अतस्त्वितरज्ज्यापो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

अतस्तु अनाश्रमित्वात् इतरत् आश्रमित्वं ज्यायः शीघ्रमेव



विद्यासाधनम् । कुतः, 'तेनैति ब्रह्मवित् पुण्यकृत्तैजसश्च' इति श्रुतौ ब्रह्मविश्वविशेषणरूपश्रुतिलिङ्गाच्चैत्यर्थः ॥

पूर्वं यथा अनाश्रमिणां कर्मणो विद्याहेतुत्वमुक्तम्, तयो-  
त्तमाश्रमात् पूर्वाश्रमं प्राप्तस्य कर्मणां विद्याहेतुत्वम् अस्त्विति  
दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमा-  
तद्रूपाभावेभ्यः ॥ ४० ॥

अत्र पूर्वपक्षे आश्रमज्यायस्त्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धि-  
रिति फलभेदः । उत्तमाश्रमात्पूर्वाश्रमं प्राप्तस्य कर्म विद्याहेतुर्वा

१०. तद्भूताधि- न वेति संदेहे, विद्याहेतुरिति पूर्वः पक्षः ।

करणम् । सिद्धान्तस्तु— तद्भूतस्य प्राप्तोत्तमाश्रम-  
स्य अतद्भावः उत्तमाश्रमात्प्रच्युतिः कथमपि न संभवतीति  
जैमिनेरप्याचार्यस्य संमतम् । अपिशब्देन भगवतो वाइ-  
रायणस्य च संमतमेवेति दर्शितम् । कुतः, नियमा-  
तद्रूपाभावेभ्यः 'अरण्यमियादिति पदं ततो न पुनरेयात्'  
इति नियमः. प्रत्यवरोहबोधकश्रुत्यभावः अतद्रूपम्, शिष्टाचा-  
राभावश्च तेभ्यः । तस्मात्प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वात्प्रच्युतस्य  
कर्म न विद्याहेतुरिति सिद्धम् ॥

यथा पूर्वं प्रच्युतस्य कर्म न विद्याहेतुरित्युक्तम्, तथा प्रच्युतस्यापि कृतप्रायश्चित्तस्य कर्म न विद्याहेतुरिति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

न चाधिकारिकमपि पतनानुमाना  
त्तदयोगात् ॥ ४१ ॥

अत्र पूर्वपक्षे कृतप्रायश्चित्तस्य कर्म न विद्याहेतु, सिद्धान्ते तद्वेतुरिति फलभेदः । प्रमादात्प्रच्युतस्य किं प्रायश्चित्त-

११ आधिका मस्ति न वेति संदेहे, आधिकारिकमपि रिक्ताधि अधिकारलक्षणसिद्ध गर्दभालम्भनरूपप्राय-करणम् । श्रित्तमाधिकारिकम्, तदपि नैष्ठिकस्यावकीर्णिनो नैवारित । कुत, पतनानुमानात् 'आरूढो नैष्ठिक धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुन । प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुष्येत्स आत्महा' इत्यनिवर्त्यपातकश्रुत्यनुमापकस्मृत्या तस्य प्रायश्चित्तस्यायोगादिति पूर्वं पक्ष ॥

सिद्धान्तस्तु—

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनव  
त्सदुक्तम् ॥ ४२ ॥

नेद महापातकम् येन प्रायश्चित्तं न स्यात् । अपि त्वेके आचार्या उपपदपूर्वमेवेद् पातकं मन्यन्ते । अत उपदुर्भागस्येव

नैष्ठिकस्यापि उक्तप्रायश्चित्तसद्भावमिच्छन्ति, उभयोः ब्रह्मचारित्वे सति अवकीर्णित्वाविशेषात् ; अशनवत् यथा ब्रह्मचारिणः मधुमांसाशिनः ब्रतलोपः पुनः संस्कारश्च, तद्वत् ; तस्मात् प्रायश्चित्तसद्भावो युक्ततरः । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे— ‘समा विप्रतिपत्तिः स्यात्’ ‘शास्त्रस्था वा तन्निमित्तत्वात्’ इति । प्रायश्चित्ताभावस्मरणं तु यन्नगौरवार्थमिति व्याख्यातव्यम् । इत्थं धानप्रस्थस्य महाकक्षाभिवर्धनं प्रायश्चित्तम्, यतेस्तु स्वशास्त्रसंस्कार इति ज्ञेयम् ॥

पूर्वं यथा प्रच्युतस्य प्रायश्चित्तेनैव शुद्धत्वात् तत्कृतं कर्म विद्यासाधनमित्यवादि, तथा कृतप्रायश्चित्तेन सह शिष्टाचाररूपं कर्म विद्यासाधनं भवत्विति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

घहिस्तूजघथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे आरूढपतितमित्यादिशास्त्रविरोधः, सिद्धान्ते तदानुगुण्यमिति फलभेदः । कृतप्रायश्चित्तेन सह कृतं १२. बहिरधि- भ्रवणादिकं किं विद्यासाधनं न वेति संवेदे, करणम् । विद्यासाधनमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— ऊर्ध्वरेतसामाश्रमात् प्रच्युतिरुपपातकं महापातकं वा अस्तु ; उभयथापि ते कृतप्रायश्चित्ता अपि शिष्टैर्घोषिष्कार्याः । ‘प्रायश्चित्तं न पश्यामि’ ‘आरूढपतितं विप्रं...स्पृष्ट्वा चान्द्रायणं चरेत्’

इत्यादिनिन्दास्मृतेः शिष्टाचाराच्च । अतः प्रायश्चित्तेन परलो-  
कशुद्धेनापि तेन सह कृतं श्रवणादिकं न विद्यासाधनमिति  
मिदम् ॥

पूर्वं यथा यः कृतप्रायश्चित्तः स संव्यवहार्य इत्युत्सर्गस्य  
निन्दातिशयस्मृत्या नैष्ठिकादिषु बाध इत्यभाणि, तथा यो  
यद्भक्तर्ता स तदाभितस्य कर्तेति उत्सर्गस्य कर्तुः फलश्रुत्या  
बाधो भवत्विति दृष्टान्तमंगत्येदमाह—

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकरण्यम्, सिद्धान्ते  
ऋत्विजः कर्तृत्वं स्वाम्यधीनिमिति परंपरयैकाधिकरण्यमिति

१३. स्वाम्यधि- फलभेदः । तत्र किमङ्गाभितोपासनानि य-  
करणम् । यजमानकर्तृकाणि, आहोस्वित् ऋत्विक्कर्तृका-  
णीति संशये, स्वामिनो यजमानस्यैवाङ्गाभितोपास्तिषु कर्तृ-  
त्वमित्यात्रेय आचार्यो मन्यते । कुतः, फलश्रुते. कर्माङ्गपञ्च-  
विधसाम्नि वृष्ट्युपासकस्य 'वर्षति हास्यै' इत्यादिफलभव-  
णात् । अतः यजमानकर्तृकाण्येवेति पूर्वः पक्षः ॥

सिद्धान्तस्तु—

आर्त्विज्यमित्याहुलोमिस्तस्यै  
हि परिक्रियते ॥ ४५ ॥

अङ्गोपासनमार्त्विज्यमृत्विक्कर्तृकमेवेत्यौडुलोभिराचार्यो मन्यते । तस्मै हि साङ्गाय कर्मणे ऋत्विक् परिक्रियते यजमानेन ; तथा च यजमानगामिफलकमप्यङ्गोपासनं यजमानेन स्वर्गगामिफलककर्मार्यं परिक्रीतऋत्विक्कर्तृकमेव कर्माङ्गप्रणयनाश्रितगोदोहनादिवदिति न फलश्रुतिविरोधः ॥

किं च—

श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥

‘यां वै कांचन यज्ञे ऋत्विज आशिषमाशासत इति यजमानायैव तामाशिषमाशासत इति होवाच’ इति श्रुतेः ऋत्विक्कर्तृकस्योपासनस्य यजमानगामिफलत्वमवगम्यत इत्युपासनानि ऋत्विक्कर्तृकाणीति सिद्धम् ॥

पूर्व यथा ‘यां कांचन यज्ञे....’ इत्यादिवाक्यशेषादुद्गीयाद्युपासनास्वार्त्विज्यनिर्णयः, तद्वत् ‘अथ मुनिः’ ‘अथ ब्राह्मणः’ इति विधिविधुरवाक्यशेषान्मौनस्याविधेयत्वं नश्चय इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं

तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे मौनस्यानुप्रेयत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते ज्ञानं प्रत्यन्तरङ्गस्य तत्सिद्धिरिति फलभेदः । बृहदारण्यके श्रूयते—

‘बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विघ्नं मुनिः’ इति । तत्र

१४. सहकार्यं- किं मौनं विधीयते न वेति संदेहे, नेति  
न्तरविष्य- पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— फलभूतसा-  
धिकरणम् । क्षात्कारे श्रवणाद्यपेक्षया सहकार्यन्तरस्य

मौनस्य निदिध्यासनाख्यस्य विधिराश्रयितव्यः, अपूर्वत्वात् ।

ननु ‘गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं मौनं वानप्रस्थम्’ इत्यत्र मौनशब्दस्य

पारिव्राज्ये प्रयोगदर्शनात् कथमत्र मौनं निदिध्यासनं स्या-

दत आह— तृतीयम् । श्रवणाद्यपेक्षया निदिध्यासनमेवात्र

मौनं विधेयम् ; स्मृतावितराश्रमसमभिव्याहारात् निदिध्या-

सनप्रधानं पारिव्राज्यं मौनशब्देन लक्ष्यत इत्यविरोधः । ननु

कस्य मौनविधिरित्यत आह— तद्वतः, ‘विदित्वा’ इति

परोश्रद्धानवतः संन्यासिनः प्रकृतत्वात् । ननु सूक्ष्मवस्तुषा-

क्षात्कारे निदिध्यासनस्य स्वतः प्राप्तत्वात् विधिर्निरर्थक इत्यत

आह— पक्षेण । यस्मिन् पक्षे भेददर्शनप्राप्तिः तेन पक्षेण

प्राप्त्यभावात् विधिरर्थवानेव । ननु ब्रह्मपरवाक्ये कथं विधि-

रित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह— विध्यादिवन् । विधेः आदिः

विध्यादिः प्रधानविधिः, तद्वन्, यथा दर्शपूर्णमासप्रधानपरे

वाक्ये अन्वाधानादेरङ्गजातस्य विधिः, तद्वन्मौनस्येत्यर्थः ॥

नन्वेवं श्रवणादिप्रधाने कैवल्याश्रमे श्रुतिसिद्धे कस्माच्छा-

न्दोग्ये 'अभिसमावृत्य कुटुम्बे' इति गृहिणोपसंहारस्तत्राह—

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥

यक्षादीनामाश्रमान्तराविहितानां वा शमादीनां गृहस्याश्रमे  
कास्त्र्येन संभवात् गृहस्याश्रमेणोपसंहारः, न तु संन्यासा-  
भावादित्यर्थः ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

मौनस्य गार्हस्थ्यस्य च यथा श्रुतिमन्वम्, तद्वद्व्यचारि-  
वानप्रस्थयोरपि श्रुतिपूपदेशात् ताभ्यां सह चत्वार आश्रमाः  
प्रसङ्गादुक्ताः । द्वयोर्बहुवचनं वृत्तिभेदाभिप्रायकम् ॥

पूर्वं मौनशब्दस्य ज्ञानातिशये निदिध्यामने प्रसिद्धत्वात्  
निदिध्यासनं विधेयमित्युक्तम् ; तद्वद्व्यास्यशब्दस्य कामचारादौ  
प्रसिद्धेः तद्विधेयमिति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

अनाविष्टकुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

अत्र पूर्वपक्षे कामचारादेः विद्याङ्गत्वेनानुष्ठानम्, सिद्धान्ते  
भावशुद्धेरेवेति फलभेदः । पूर्वोदाहृतश्रुतौ बाल्यशब्देन

१५. अनावि- किं बालस्य कर्म कामचारादिकं विधीयते,

काराधि- उत भावशुद्धिरिति संशये, कामचारादिक-

करणम् । मिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—'अव्य-

क्तलिङ्गोऽव्यक्ताचारः' इति श्रुतेः स्वगुणप्रख्यापनादिभि-

रनाविष्कुर्वन्नात्मानमप्रख्यापयन् भावशुद्धो भवेदित्येतावन्मात्रं  
विधीयते, तावन्मात्रस्य प्रधाने ज्ञानाभ्यासे अन्वयात् । न  
कामचारादिकम्, तस्य तत्रानन्वयात्, शौचादिधर्मविधायि-  
शास्त्रविरोधाच्चेति ॥

इत्थं संन्यासादिबाल्यान्तं साधनजातंमाभिधाय, तत्सा-  
ध्यविद्याजन्म विचार्यत इति हेतुहेतुमद्भावसंगत्येदमाह—

ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

अत्र पूर्वपक्षे श्रवणादेर्विद्यासाधनत्वाधिद्धिः, सिद्धान्ते प्र-  
तिबन्धकवशाद्विलम्बेऽपि तस्मिन्नित्येति फलभेदः । तत्र श्रव-

१६. ऐहिका- णादिभिः किमिहैव विद्योत्पत्तिः, उत कदा-

धिकरणम् । चिदमुत्रापीति संशये, इहैव विद्याजन्मा-

स्त्विति कामनया श्रवणादिषु प्रवृत्तेरैहिकमेव विद्याजन्मेति

पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—फलोन्मुखं विद्याविबुद्धफलकं कर्म

प्रस्तुतप्रतिबन्धः । तस्मिन्प्रतिबन्धकाभावे सत्यैहिकं विद्याजन्म

श्रवणादिभिर्भवत्येव ; सति तु प्रतिबन्धे अमुत्रापीत्यानियम

एव ; न त्विहैवेति नियमः । कुतः, तद्दर्शनात् ' गर्भ एवैतच्छ-

यानो वामदेव एवमुवाच ' इति ' श्रवणायापि बहुभिर्यो न

लभ्यः ' इत्यादिश्रुतिषु प्रतिबन्धाप्रतिबन्धाभ्यां तस्य नियमस्य

दर्शनादित्यर्थः ॥



पूर्व यथा विद्यायाः ऐहिकामुष्मिकत्वविशेषनियम उक्तः,  
तथा तत्फलेऽपि मोक्षे कश्चिदुत्कर्षादिविशेषनियमः स्यादिति  
दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृते-  
स्तदवस्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

अत्र पूर्वपत्रे कर्मसाध्या मुक्ति । विद्वान्ते ज्ञानैकाभि-  
व्यञ्ज्य मुक्तिरिति फलभेदः । मुक्तिरत्र विषयः । तस्याः किं  
१७ मुक्तिफला- विद्यावत् विशेषनियमोऽस्ति न वेति संदेहे,  
नियमाधि- अस्तीति पूर्वः पत्रः । विद्वान्तस्तु— एवं  
करणम् । विद्यावत् मुक्तिरूपफलस्यानियम निर्विशे-  
षत्वमेव । कुतः, तदवस्थावधृते मुख्यवस्थायाः निर्विशेषब्रह्म-  
रूपत्वेन ' ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इति सर्वश्रुतिव्यवधारणान्,  
तस्माद्विद्यासमफालैव मुक्ति , मा च निरतिशयानन्दब्रह्मव-  
रूपैवेति सिद्धम् । पदाभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिद्योतनार्थः ॥

यदेक्यमस्यै चैराग्यतस्यमर्घोपसंहृतिः ।

शान्त्यादिसाधनं सर्वं प्रत्यपादि तदस्म्यहम् ॥

इति भीमस्वरमहंनपरिव्राजकाचार्यभीपरमशिवेन्द्रसरस्वतीपादाङ्ग-

नेवापरायणेन भीमदाशिवेन्द्रसरस्वत्या विरचितायां

भीमब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकायां

तृतीयोऽध्यायः ॥

## ॥ चतुर्थोऽध्यायः ॥



पूर्वत्र साधनं निरूपितम्, इह तत्फलं निरूप्यत इति हेतुहेतुमद्भावसंगत्यायमध्याय आरभ्यते । तत्र पूर्व मोक्षे विशेषाभाव उक्तः ; तथा श्रवणादौ आवृत्तिविशेषो नास्तीति दृष्टान्तावान्तरसंगत्येदमधिकरणमाह—

आवृत्तिरसकृद्दुपदेशात् ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे श्रवणादेः प्रयाजादिवददृष्टार्थत्वात् सकृदनुष्ठानम्, सिद्धान्ते त्ववघातवत् यावत्फलमावृत्तिरिति फलभेदः ।

१. आश्रयधि- पूर्व साक्षादेव श्रुत्युक्तं संन्यासादिसाधनं करणम् । चिन्तितम् । फलार्थापत्तिगम्यम् आवृत्त्या-

दिकमश्लेषाधिकरणात् प्राक् चिन्त्यते । तत्र अस्याधिकरणस्य श्रवणादिसाधनं विषयः ; तत् किं सकृदेव कर्तव्यम्, उत तस्यावृत्तिः कर्तव्या इति विशये, सकृदेवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—पङ्जादिस्वरसाक्षात्कारवत् दुर्विज्ञेयात्मसाक्षात्कारस्यावृत्तिविशिष्टश्रवणादिसाध्यतया तदावृत्तिरेव कर्तव्या ।

कृतः, 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्याद्यस-  
कृदुपदेशात् । एवम् 'वेद' 'उपासीत' इत्यावृत्तिश्रवणात् उपा-  
स्यसाक्षात्कारद्वारा फलहेतुषु उपासनेषु आवृत्तिर्बोध्या ॥

किं च—

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

'रश्मीस्त्वं पर्यावर्तयात्' इति रश्मिबहुत्वोपासनं विदधत्  
वाक्यं प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति । अतः तल्लिङ्गात् तन्न्यायात् सा-  
क्षात्कारसाधनेषु आवृत्तिः कर्तव्येत्यर्थः ॥

पूर्वत्र श्रवणादेरावृत्तिरुक्ता. तामुपजीव्य किञ्चिद्विचार्यत  
इत्युपजीव्योपजीवकभावसंगत्येदमाह—

आत्मेति तूपगच्छन्ति

ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे श्रुतीनामभेदपराणां गौणार्थत्वम्, सिद्धान्ते  
मुख्यार्थत्वमिति फलभेदः । तत्र किं श्रवणाद्यावृत्तिकाले प्रत्य-

२. आत्मत्वो- एत्वेन ब्रह्म ध्यातव्यम्, उत भिन्नत्वेनेति  
पासनाधि- विषये, नाहमीश्वर इति प्रत्यक्षविरोधात्  
करणम् । भिन्नत्वेनेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु-आ-

त्मेत्येष ब्रह्म ध्यातव्यम् । तथाहि जायाला आत्मत्वेन ब्रह्माभ्यु-

पगच्छन्ति—‘ त्वं वाह्मस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि ’ इति ।  
 तथा प्राह्यन्ति च ब्रह्म आत्मत्वेन ‘ तस्त्वमसि ’ इत्यादिवा-  
 क्यानि । न च तेषां ‘ नाम ब्रह्म ’ इत्यादिवत् गौणार्थत्वम्, सति  
 मुख्यार्थत्वे गौणार्थत्वायोगात् । न च प्रत्यक्षादिविरोधः, तस्य  
 मिथ्याभेदगोचरत्वेन पारमार्थिकोभेदोर्गोचरत्वादिति भावः ॥

पूर्व यथा ब्रह्मणा सदाभेदसत्त्वादहंमह उक्तः, तद्वत्प्रती-  
 केष्वपि ब्रह्मविकारतया जीवाभिन्नब्रह्माभिन्नत्वात् जीवाभेद-  
 सत्त्वेनाहंमहः कार्य इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

न प्रतीके न हि सः ॥ ४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे प्रतीकोपास्तीनामहंमहोपास्तेर्विशेषासिद्धिः,  
 सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । ‘ मनो ब्रह्म ’ इत्यादीनि प्रती-  
 ३. प्रतीका- कोपामनानि श्रूयन्ते । तत्र किं मनआदी प्र-  
 धिकरणम् । तीके अहंमहः कर्तव्यः न वेति संदेहे, क-  
 र्तव्य इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—प्रतीके अहंमहो न क-  
 र्तव्यः । कुतः, विकल्पासहत्वात् । तथाहि—किं प्रतीके आत्म-  
 त्वानुभवबलादहंमहः, एत श्रुतत्वात्, उताहोस्त्रिदत्र स्वाभिन्न-  
 ब्रह्माभिन्नत्वात् । न तावदाद्यः, तथानुभवाभावात्, न हि स  
 उपासकः आत्मत्वेन प्रतीकमनुभवति ; न द्वितीयः, अश्रव-  
 णात् ; नापि तृतीयः, प्रतीकस्य स्वरूपेण ब्रह्माभिन्नत्वायोगात् ।

अतः प्रतीके अहंमहो न कर्तव्य इति सिद्धम् ॥

पूर्वोक्तप्रतीकोपासनानि विषयीकृत्यान्यत्किंचिद्विचार्यत इ-  
त्येकविषयत्वसंगत्येदमाह—

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

अत्र पूर्वपक्षे निरुद्धे उत्कृष्टबुद्धिः कर्तव्येति लौकिकन्या-  
यानपेक्षा, सिद्धान्ते सदपेक्षेति फलभेदः । अत्र किं ब्रह्मणि

५. ब्रह्मदृष्टप- प्रतीकदृष्टिः कर्तव्या, उक्त प्रतीके ब्रह्मदृष्टि-  
पिच्छरणम् । रिति विशये, ब्रह्मण प्राधान्येनोपास्यत्व-  
सिद्धये तस्मिन् प्रतीकदृष्टि कर्तव्येति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्त-  
स्तु— प्रतीक एव ब्रह्मदृष्टिः कर्तव्या । कुतः, ब्रह्मण उरु-  
र्षान् । उत्कृष्टदृष्टौ हि निरुद्धे क्रियमाणायां निरुद्धस्योत्कृष्टता  
भवति, राजदृष्टयामात्मस्येव ; न चैवं ब्रह्मण. प्राधान्यालम्भः,  
इष्टापत्तेरिति भावः ॥

मिदृश्यादित्यादिभ्यः कर्मरूपोद्गीयानां फलसंनिवृत्तौ-  
र्षान् ब्रह्मवद्विशेषवचनियम इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

आदित्यादिमतपश्चाद् उपपत्तेः ॥ ६ ॥

अत्र पूर्वोक्तपक्षयोः तत्तत्पक्षमिच्छिरेव कल्पमिति दृष्ट-  
व्यम् । 'य एवामौ नपति तमुद्गीयमुपाधीत' इत्यादिमाहा.

५. आदित्या- श्रितोपासनानि श्रूयन्ते । तत्र किमादित्या-  
दिमत्सधि- दिपूद्गीयादिदृष्टिः कर्तव्या, उतोद्गीयादिध्वा-  
करणम् । दित्यादिदृष्टिरिति विशये, आदित्यादिपूद्गी-  
यादिदृष्टिरिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु — उद्गीयादिषु कर्मा-  
ङ्गेष्व्यादित्यादिमतय एव कर्तव्याः । कुतः, कर्मसमृद्धिरु-  
पफलोपपत्तेः । यथा प्रोक्षणादिना ब्रीह्यादिषु संस्कृतेषु प्रकृ-  
तकर्मणः अपूर्वमुत्पद्यते, तथा कर्माङ्गोद्गीयादिध्वादित्यादिम-  
तिभिः संस्कृतेषु प्रकृतकर्मणः फलाधिक्यलक्षणा समृद्धिरुप-  
पद्यत इत्यर्थः । आदित्यादिपूद्गीयादिदृष्टिपक्षे यथोक्तफलसंनि-  
कर्षासिद्धेरुद्गीयादीनामुत्कर्षासिद्धिरित्यभिसंधिः ॥

पूर्व कर्माङ्गाश्रितोपासनानामासनानियमानपेक्षाणामनुष्ठान-  
प्रकार उक्तः । तद्वदङ्गानाश्रितोपासनेष्वपि अनियम इति  
दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

आसीनः संभवात् ॥ ७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे आसनाभ्यासासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति  
फलभेदः । अत्र कर्माङ्गानाश्रितान्युपासनानि किं तिष्ठन्नासीनः ।

६. आसीनाधि. शयानो वा कुर्यादित्यनियमः, उत आसीन  
करणम् । एवेति नियम इति विशये, अनियम इति  
पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—आसीन एव उपासनानि कुर्वति ।

कृतः, गमनादीनां चित्तविश्लेषकरतया आसीनस्यैवोपासनानां  
संभवादित्यर्थः ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

उपासनानां ध्यायत्यर्थध्यानरूपत्वात्, ध्यायतेश्चासीनेषु  
यकादिषु एकविषयदृष्टिषु प्रयोगादासीन एवोपासीतेत्यर्थः ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

‘ध्यायतीष पृथिवी’ इत्यत्र पृथिव्या अचलत्वमपेक्ष्य ध्या-  
नोपचारो दृष्टः । तस्मादपि लिङ्गादासीन एवोपासीतेत्यर्थः ॥

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

‘शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः’ इत्यादिना  
शिष्टा उपासनार्थमासनं स्मरन्ति । अत आसीन एवोपासी-  
तेति सिद्धम् ॥

पूर्वमज्ञानाभितोपासनेषु यथा आसननिषम उक्तः, तद्वदि-  
गादिनियमोऽप्यस्तु; ‘प्राचीनप्रवणे वैश्वदेवेन यजेत’ इत्यादि-  
दिगादिनियमदर्शनादिति दृष्टान्तसंग्रहेदमाह—

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥

अत्र पूर्वपक्षे दिगादिध्वाद्दरः, मिथ्यागतेस्थनाद्दर इति कङ्क-  
भेदः । तेष्वुपासनेषु दिगादिनियमोऽस्ति न वेति विज्ञेयः,

अस्तीति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— प्राच्यादिदिगादिनिय-

७. एकाग्रता- मो नास्ति; किं तु यत्र दिशि देशे काले

धिकरणम् । वा चित्तस्यैकाग्रता एकविषयप्रवाहः, तन्नो-

पासीत । कुतः, दिगादिविशेषाश्रवणात् । ननु 'समे शुचौ'

इति देशविशेषः श्रूयत इति चेत्, बाढम् ; तदपि श्रवणं

चित्तस्यैकाग्रतासंपादकदेशे उपासीतेति दर्शयति, वाक्यशेषे

मनोनुकूलत्वविशेषणात् । 'प्राचीनप्रवणे' इत्यादिश्रवणं तु

कर्मण्येव नोपासनेष्विति द्रष्टव्यम् ॥

पूर्वं यथा दिगादिनियमाश्रवणान् तदभाव उक्तः, तथा

यावज्जीवमुपासनावृत्त्यश्रवणात् तदभाव इति दृष्टान्तसंग-

त्येदमाह—

आ प्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

अत्र पूर्वपक्षे कदाचित्कप्रत्ययावृत्तेः अदृष्टद्वारा उपास्य-

साक्षात्कारहेतुत्वम्, सिद्धान्ते निरन्तरप्रत्ययावृत्तेः साक्षादेव

८. आप्रायणा- तद्वेतुत्वमिति फलभेदः । अत्राहंमहोपास-

धिकरणम् । नानि किं कदाचित् कृत्वोपरमेत्, उत

यावज्जीवमुपासीतेति विशये, कदाचिदिति पूर्वः पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु—आ प्रायणात् आ-मरणात् उपासीत । हि यतः

तत्रापि मरणकालेऽपि, 'स यावत्कतुरयमस्माँल्लोकार्प्रैति'



इति श्रुत्या उपास्यप्रत्ययानुवर्तनं दृष्टम् । न च तददृष्टसाध्यम्,  
दृष्टे संभवत्यदृष्टकल्पनानुपपत्तेः । तस्मादामरणमहंमहोपासनं  
कुर्वीतेति सिद्धम् ॥

पूर्वं यथा उपासकानां यावज्जीवं कर्तव्यमतीत्युक्तम्, न  
तथा ब्रह्मात्मविदामिति प्रत्युदाहरणसंगत्या कर्मभयलभणां  
जीवन्मुक्तिमाह—

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ  
तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मविदोऽपि संचितपापफलभोगानन्तरं  
मुक्तिः, विद्यागते विद्योत्परयनन्तरमेव पापनाशात् जीवन्मु-

९. तदधिगमा- किरिति फलभेदः । अत्र ब्रह्मविदः उत्तर-  
धिकरणम् । पूर्वाघाश्लेषविनाशौ भवतः, उत नेति संदेहे,

‘ नामुक्तं भविते कर्म’ इति स्मृतेः नेति पूर्व. पक्षः । विद्या-  
न्तरम्—तदधिगमे ब्रह्मसाक्षात्कारे एति उत्तरपूर्वाघयोः ज्ञा-  
नादूर्ध्वं देहेन्द्रियादिवशान् संभावितं पापमुत्तरापम्, ज्ञाना-  
त्पूर्वमिह जन्वन्ति जन्मान्तरे वा संचितं पापं पूर्वाघन, तयो-  
रश्लेषविनाशौ भवत एव । कुतः, तद्व्यपदेशात् ‘ तद्यथा  
पुच्छरपञ्जाश आपो न श्लिष्यन्त एवमेवंविदि पापं कर्म न  
श्लिष्यते इति ‘ तद्यथेपीकानूत्तमपौ धोतं प्रदूयेतेवं ह्यप्य एवं

पाप्मानः प्रदूयन्ते' इति श्रुतिभ्यां तयोरुत्तरपूर्वाध्याश्लेषविनाशयोर्ब्रह्मविदि व्यपदेशात् । एवम् 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्ष्ट्रे परावरे' इत्यादिश्रुत्या निर्गुणब्रह्मविद्यप्युत्तरपूर्वाध्याश्लेषविनाशयोर्व्यपदेशादित्यर्थः । स्मृतिस्त्वह्मविषयेति भावः ॥

पूर्वं ब्रह्मविदः पापस्याश्लेषविनाशावुक्तौ ; न तथा पुण्यस्यापि तौ भवतः, तस्य श्रौतत्वेन श्रौतब्रह्मज्ञानेनाविरोधादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

फलमत्र पूर्ववत् । पुण्यस्याप्यश्लेषविनाशौ भवतः, उत नेति संदेहे, नेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—अकर्त्राऽभवोधसाम-

१० इतरासं- ध्यादितरस्यापि पुण्यस्योत्तरस्य पूर्वस्य च  
श्लेषाधि- एवमघवदश्लेषः विनाशश्च भवतः, 'उभे  
करणम् । उ हवैष एते तरति' इत्यादिश्रुतिभिस्तद्व्यप-  
देशात् । इत्थं ब्रह्मविदः पुरुषधारेयस्य पुण्यपापयो बन्धहेत्वो-  
रभावाद्देहपाते मुक्तिरवश्यं भवत्येवेत्याधिकरणद्वयस्य फलमुक्तं  
भवति ॥

पूर्वं ज्ञानात् कर्मक्षय उत्सर्गत उक्तः ; तस्येह प्रारब्धकर्मक्षय-  
तिरिक्तविषयत्वेनापवादः क्रियत इत्युत्सर्गापवादसंगत्येदमाह—

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥

अत्र पूर्वपक्षे जीवन्मुक्त्यसिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । अत्र अनारब्धकर्मवत् आरब्धे पुण्यपापे ज्ञाना-  
 ११. अनारब्धा- भ्रश्यतः, उत नेति विशये, 'क्षीयन्ते चास्य धिकरणम् । कर्माणि' इत्यविशेषेण भ्रवणाभ्रश्यतः इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—आरब्धे पुण्यपापे न नश्यतः, प्रवृत्तफलत्वात् मुक्तेषुवत्; अपि त्वनारब्धकार्ये अप्रवृत्तफले पूर्वे अनादिभवपरम्परायां ज्ञानोत्पत्तिपर्यन्तं संचिते पुण्यपापे ते एव ज्ञानाभ्रश्यतः । कुतः, तदवधेः, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये' इति देहपातावधिभ्रवणादित्यर्थः । एवं च विशेषश्रुत्यनुरोधादविशेषश्रुतिर्नेतव्येति भावः ॥

पूर्वमनारब्धकार्याणां कर्मणां ज्ञानात् भ्रय उत्सर्गत उक्त ; तस्येह नित्यनेमित्तिकातिरिक्तानारब्धकर्मविषयत्वेनापवादः क्रियत इत्युत्सर्गापवादसंगत्येदमाह—

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव  
 तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं नित्याद्यनुष्ठानासिद्धिः, सिद्धान्ते तदर्थं तत्सिद्धिरिति फलभेदः । अत्र किं नित्यनैमित्तिककर्म-

जातं ज्ञानात्क्षीयते न वेति संदेहे, अनारब्धकर्मत्वाविशेषात्

१२. अग्निहोता- क्षीयत इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—

याधिकरणम् । नित्यनैमित्तिकमग्निहोत्रादिकर्मजातं तत्कार्यैव चित्तशुद्ध्यादिपरंपरया तस्य ज्ञानस्यैव यत्कार्यं मुक्तिरूपं तस्मा एव । कस्मान्, तद्दर्शनात् ‘ तमेतं वेदानुवचनेन प्रा-  
ख्या विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसानाशकेन ’ इति यज्ञा-  
दिश्रुतौ ज्ञानहेतुत्वदर्शनादित्यर्थः । एवं च ज्ञानरूपफलैकना-  
श्यत्वं नित्यनैमित्तिककर्मजातस्य, न काम्यकर्मवन्नाश इति  
भावः ॥

ननु नित्यादेर्ज्ञानार्थत्वे ‘ तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः  
साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम् ’ इति विनियोगवचनं किं-  
विषयमित्यपेक्षायामाह—

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

अतः अग्निहोत्रादेः कर्मणः अन्याप्यस्ति काम्यलक्षणा  
साधुकृत्या पापकृत्या च ; एकेषां शाखिनां तयोर्विनियोग एष  
सक्तः । काम्यनिषिद्धकर्मणोर्विद्यां प्रत्यनङ्गत्वे संप्रतिपत्तिरुभ-  
योर्जैमिनिवादरायणयोरिति ॥

पूर्वोक्तनित्यादिकं विषयमुपजीव्य किञ्चिद्विचार्यत इत्येक-  
विषयत्वसंगत्येदमाह—

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे केवलस्य नित्यादे ज्ञानहेतुत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेद । तत्र किं नित्यादिकमङ्गा-  
 १३ विद्याज्ञान श्रितोपास्तिसहितमेवानुष्ठेयमिति नियम ,  
 साधनत्वा किं वा तत्सहित केवल वेत्यनियम इति  
 धिकरणम् । सदेहे, नियम इति पूर्व पक्ष । सिद्धान्त  
 स्तु—अनियम एव युक्त । तथाहि—‘यदेव विद्याया करोति  
 अद्वयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तर भवति’ इति श्रुति विद्यासहित-  
 स्य कर्मण वीर्यवत्तरत्व भुवनी विद्याहीनस्य कर्मणो वीर्यवत्त्व  
 दर्शयति । तत्र केवलस्य कर्मणो ज्ञानहेतुत्वे उक्तं स्यादित्यर्थे ॥

पूर्वमनारब्धकर्मण क्षयोक्तौ आरब्धस्य कथ क्षय इत्याका  
 ह्यायाम् , अस्थोत्यानादुत्याप्योत्यापकलक्षणसंगत्येदमाह—

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते ॥ १९ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विदेहकेवत्यासिद्धि , सिद्धान्ते तत्सिद्धि-  
 रिति फलभेद । तत्राविदत्र विषय , स किं आरब्धक्षयान

१४ इतरक्षणा न्तर समरति, उत नेति सदेहे, देहपाठा-

धिकरणम् । पूर्व ससाराणुवृत्तिवत् देहपाठानन्तरमपि  
 ब्रह्मविन् समरतीत्यनारब्धाधिररणदृष्टान्तेन पूर्व पक्ष ।

सिद्धान्तस्तु— इतरे त्वारब्धपुण्यपापे भोगेन क्षपयित्वा  
 विद्वान् संपद्यते, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽय  
 संपत्स्ये' इति, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्यादिश्रुतिभ्यः ।  
 वेदपातात्पूर्वं प्रारब्धकर्मणां सत्त्वात्, कुलालचक्रभ्रमणन्या-  
 वेन मिथ्याज्ञानरूपनिमित्तनाशेऽप्यनुवृत्तिर्युक्ता; तद्भोगान-  
 न्तरं कस्यचिदपि कर्मणोऽभावात् संसारानुवृत्तिः । तस्माद्भोगेन  
 प्रारब्धकर्मनाशानन्तरं विद्वान् स्वरूपानन्दात्मनावस्थानल-  
 भणं कैवल्यं लभत इत्यतिशोभनम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्व-  
 प्रकाशिकायां चतुर्थस्याध्यायस्य  
 प्रथमः पादः ॥



## द्वितीयः पादः ॥

पूर्वपादे मुक्तिविरुद्धानारब्धकार्यकर्मनिवृत्त्या जीवन्मुक्तत्वम्, आरब्धकर्मनिवृत्तौ तु विदेहमुक्तत्वमिति सगुणनिर्गुणविषयोः फलं सामान्यतो निरूपितम् । संप्रति प्रारब्धकर्मक्षयानन्तरमाविनि मोक्षे विशेषप्रदर्शनाय पादत्रयमारभ्यते । एवं च सामान्यनिरूपणस्य विशेषनिरूपणहेतुत्वात् पूर्वेणारब्धपादत्रयस्य हेतुहेतुमद्भावसंगतिः । तत्र उत्क्रान्त्यपेक्षानपेक्षालक्षणाविशेषं निरूपयितुमयं पाद आरभ्यते—

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

पादान्तरत्वादस्याधिकरणस्य नाव्यवहिताधिकरणसंगत्यपेक्षा । अत्र पूर्वपक्षे स्वोपादाने स्वस्य लय इति न्यायाभिद्धिः,

१. वागपि- सिद्धान्ते तदिसद्विरिति फलभेदः । अस्त्यु-  
करणम् । उत्क्रान्तिक्रमबोधिका श्रुतिः— ‘ अस्य सो-

म्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि क्षपद्यते मनः प्राणे प्राणस्ते-  
ष्वसि तेजः परम्यां देवतायाम् ’ इति । तत्र ‘ वाङ्मनसि

संपद्यते' इत्यत्र किं स्रष्टृत्तिकाया वाच एव मनसि लयः, 'किं वा वाग्मृत्तेरेवेति संशये, श्रुतिबलाद्वाच एवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—उक्तिर्वागिति भावव्युत्पत्त्या वाक्छन्देन वाग्मृत्तिरुच्यते । मनोवृत्तौ सत्यामेव मनसि वाग्मृत्तिर्लीयते । कुतः, दर्शनात् मनोवृत्तौ सत्यामेव लोके वाग्मृत्तिलयस्य दर्शनात् । तर्हि वाक्छन्दस्य का गतिरत आह । शब्दाच्च तस्य वाक्छन्दस्य वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारेण भावव्युत्पत्त्या वा वाग्मृत्तिपरत्वेन नयनादित्यर्थः ॥

उक्तन्यायं चक्षुरादिष्वतिदिशति—

अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

अत एव उक्तदर्शनादिहेतोः सर्वाणि चक्षुरादीन्द्रियाण्यपि स्रष्टृत्तिके मनसि वृत्तिलयमात्रेणानुवर्तन्ते लीयन्ते, न स्वरूपेणेत्यर्थः ॥

पूर्वं मनसि सर्वेन्द्रियवृत्तिलय उक्तः, न तथा मनसः प्राणे वृत्तिलयः; 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणः' इति श्रुतौ प्राणमनसोरब्रह्मविकारत्वश्रवणादब्रह्मयोश्चोपादानोपादेयभावात् स्वरूपलय इति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥



फलं पूर्ववत् । 'मनः प्राणे' इत्युत्तरवाक्ये, किं मनसः प्राणे स्वरूपलयः, वृत्तिलयो वेति संशये, स्वरूपलय इति

१. मनोधि- पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—तत् सर्वेन्द्रिय-करणम् । वृत्तिलयाधारं मनोऽपि प्राणे स्ववृत्तिलयेनैव

लीयते, न स्वरूपेणेति 'मनः प्राणे' इत्युत्तराद्वाक्यादवगन्तव्यम् । सुप्तिमृत्यवस्थयोः सवृत्तिके प्राणे सत्येव मनोवृत्तिलयदर्शनादिति हेत्वनुषङ्गः । न ह्यवज्ञयोरुपादानोपादेयत्वमात्रेण तद्विकारयोरप्युपादानोपादेयभावो युक्तः, हिमघटयोस्त्वददर्शनादिति भावः ॥

पूर्वं प्राणे मनसो वृत्तिलय उक्तः; तद्वत्तेजसि प्राणस्य वृत्तिलयोऽस्तु, 'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेरिति दृष्टान्तसंगत्येवमाह—

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे तेजःशब्दस्य मुख्यत्वम्, सिद्धान्ते भूतोपहितजीवलक्षकत्वमिति फलभेदः । 'प्राणस्तेजसि' इत्युत्तर-

३. अप्यक्षाधि- रवाक्ये किं प्राणस्य लयः तेजसि, उक्तकरणम् । जीवे इति संशये, तेजसीति पूर्वः पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु—स प्राणः अध्यक्षे जीवे निवृत्तवृत्तिः सन्नवतिष्ठते । कुतः, तं जीवं प्रति उपगमानुगमनावस्थानेभ्यः; 'एवमे-

वेममात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति' इत्युप-  
गमः, 'तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति' इत्यनुगमनम्, 'स-  
विज्ञानो भवति' इत्यवस्थानम्, तेभ्य इत्यर्थः ॥

तर्हि 'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेः कोऽर्थस्तत्राह—

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥

'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेः तेजःसहितेषु उत्तरदेहारम्भ-  
केषु पञ्चभूतेषूपहितत्वेन विद्यमाने जीवे प्राणस्य वृत्तिलय  
इत्यर्थः । एवं च प्राणस्य उपहितजीवप्राणानुपाधितेजसादि-  
भूतप्राप्तेः स्वतः सिद्धत्वादिति भावः ॥

ननु 'प्राणस्तेजसि' इत्येकस्यैव तेजसः श्रवणात् कथं  
तेजःसहितेषु भूतेष्वित्युक्तम्, तत्राह—

नैकस्मिन्दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

एकस्मिन्नेव तेजासि उत्क्रान्तिममये जीवो नावतिष्ठते,  
उत्तरदेहस्य पाञ्चभौतिकत्वेन पञ्चसु भूतेष्ववस्थितेरावश्य-  
कत्वात् । दर्शयतो हि इममर्थं रहस्यधिकरणे व्याख्याते  
प्रभनिरूपणे इत्यर्थः ॥

पूर्वोक्तोत्क्रान्तिमुपजीव्यान्यत्किञ्चिद्विचार्यत इत्युपजीव्यो-  
पजीवकभावसंगत्येदमाह—

एव धर्मः, सत्येव तस्मिन् तदुपलब्धेः तद्भावे मृतदेहे तद-  
नुपलब्धेरित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां तद्धर्मत्वस्यैवोपपत्तेरित्यर्थः ॥

आसृत्युपक्रमाधिकरणे मुख्यामृतत्वे उत्क्रान्त्यभावोऽव-  
गतः । स न युक्त इत्याक्षेपसंगत्येदमाह—

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

नाव्यवहितेनास्य संगत्यपेक्षा । अत्र पूर्वपक्षे निर्गुणब्रह्म-  
विदोऽपि ब्रह्मलोकप्राप्तिः, सिद्धान्ते त्विहैव मुक्तिरिति फल-  
द्व. प्रतिषेधा- भेदः । निर्गुणब्रह्मविदत्र विषयः ; किं  
धिकरणम् । तस्योत्क्रान्तिरस्ति न वेति संशये, अस्त्यु-  
त्क्रान्तिः । ननु नास्त्युत्क्रान्तिः ' न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति'  
इति निर्गुणब्रह्मविदः शरीरात् प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधादिति  
चेत् , न । शरीराज्जीवादयमुत्क्रान्तिप्रतिषेधः, न शरीरात् ।  
' न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ति ' इति माष्यंदिनशाखायां जी-  
वादेव प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधस्य कृतत्वात् । अतः प्राणादिसहि-  
स्य जीवस्य परब्रह्मविदोऽप्यस्त्युत्क्रान्तिरिति पूर्वं पक्षः ॥

सिद्धान्तस्तु—

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥

एकेषां काण्वानां शाखायां प्राणानां परब्रह्मविदः देहादु-

त्क्रान्तिप्रतिषेधः स्पष्टः । हि यतः उपलभ्यते, अतः न तस्यो-  
त्क्रान्तिः, अपि त्वत्रैव लयः । अन्यथा अनुत्क्रान्तानां प्राणानां  
देहे अवस्थाने 'स उच्छ्रयत्याभ्यायत्याभ्यातो मृतः शेते'  
इत्युत्क्रान्त्यवधेर्देहस्योच्छ्रयनत्वादिलिङ्गं वाच्येत । तत्सामा-  
न्यात् माभ्यांदिनशास्त्रायामपि तस्मादित्यनेन देहस्यैव ग्रहणं  
बोध्यम् । तस्माद्विद्वद्देहादेव प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति ॥

किं च—

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

महाभारते 'देवापि मार्गे मुह्यन्ति ह्यपदस्य पदैषिणः'  
इति विदुष उत्क्रान्त्यभावः स्मर्यत इत्यर्थः ॥

ननु ब्रह्मणि लय इत्ययुक्तम्, 'गताः कलाः पञ्चदश  
प्रतिष्ठाः' इति विद्वद्विषयश्रुत्यैव पृथिव्यादिषु लयश्रवणादि-  
त्याक्षेपसंगत्येदमाह—

तानि परे तथाह्याह ॥ १५ ॥

पूर्वाधिकरणाक्षेपरूपत्वादस्य उत्कलं द्रष्टव्यम् । अत्र किं  
ब्रह्मविद्ः प्राणानां लयः पृथिव्यादिषु, एत परब्रह्मणीति वि-  
७. वागादिलया- शये, पृथिव्यादिष्विति पूर्वः पक्षः । सि-  
धिकरणम् । द्धान्तस्तु— तानि यथोक्तानि प्राणाख्या-

नीन्द्रियाणि परे ब्रह्मणि लीयन्ते । तथा ह्याह श्रुतिः—  
 ‘एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं  
 प्राप्यास्तं गच्छन्ति’ इति । न च पूर्वश्रुतिविरोधः । स्वोपा-  
 दानेषु पृथिव्यादिषु प्रलीनाः कलाः प्राणाः स्वोपादानैः सह  
 परब्रह्मण्यस्तं गच्छन्तीति श्रुतिद्वयतात्पर्यम् ॥

पूर्वोक्तविद्वत्कला विषयीकृत्यान्यत्किञ्चिद्विचार्यत इति ए-  
 कविषयत्वसंगत्येदमाह—

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

अस्य पूर्वपक्षे मोक्षासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फल-  
 भेदः । विद्वत्कलालयः किमविदुष इवानात्यन्तिकः, उत आत्य-  
 ८. अविभागा- न्तिक इति संदेहे, अनात्यन्तिक इति पूर्वः  
 धिक्करणम् । पक्षः । सिद्धान्तस्तु—विद्वत्कलानां ब्रह्मणा  
 सहात्यन्तमविभाग एव, न मात्रशेषो लयः । कुतः, कलानां  
 लयोक्त्यनन्तरं ‘भिषेते चासां नामरूपे’ इति कलानां शक्त्या-  
 त्मकनामरूपयोः पुरुषे लयमुक्त्वा ‘स एषोऽकलोऽमृतो भव-  
 ति’ इति वचनादित्यर्थः । अविदुषस्तु जन्मान्तरसिद्धपर्यम्  
 अनात्यन्तिकलयो युक्तः, न विदुषः; तस्य तदभावादिति  
 भावः ॥

स्थितेयं परविद्याचिन्ता । पूर्वमावृत्युपक्रमाधिकरणे सगु-  
णब्रह्मविदां येयमुत्क्रान्तिः, सेयमितरोत्क्रान्त्या मार्गोपक्रम-  
पर्यन्तं समेत्युक्तम् । तद्वन्मार्गोपक्रमेऽपि समैवास्तु 'तस्य  
हैतस्य हृदस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैव आत्मा निष्कामति  
चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वा' इति हृत्प्रद्योतनादेः समत्वभवगादिति  
दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्या-  
सामर्थ्यात्तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च  
हार्दानुगृहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे विद्याधिकृतातिशयासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्ति-  
द्विरिति फलभेदः । अत्र किमुपासकोऽप्यनुपासकवत् येन

१. तदोको- केनचिद्द्वारेण निष्कामति, उत मूर्धन्यना-  
धिकरणम् । ह्येति विशये, येन केनचिदिति पूर्वः

पक्षः । सिद्धान्तस्तु—तदोकोग्रज्वलनं तस्य लीनवृत्तिकवागा-  
दिममुदायस्योत्क्रामिष्यतो जीवस्य ओकः आयतनं हृदयं तस्य  
यदग्रं तस्य ज्वलनं प्राप्तव्यज्ञानरूपं प्रद्योतनाख्यम् आदौ भव-  
ति ; तेन प्रद्योतेन प्रकाशितद्वारः विद्वानविद्वांश्च भवति । तत्र  
अविद्वान् स्थानान्तरेभ्यो निष्कामति, विद्वांस्तु मूर्धस्थाणा-  
देव । कुतः, विद्यासामर्थ्यान्, यदि विद्वानपि इतरवत्स्थाना-

न्तरेभ्यो निष्कामेत् नैवोत्कृष्टं फलं लभेत । ननु स्थानान्त-  
रेभ्योऽप्युत्कामन्नोत्कृष्टं फलमाप्नुयादिति चेत्, नेत्याह—  
तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च । तस्याः सगुणविद्यायाः शेषभूता  
या गतिः मूर्धन्यनाडीसृतिः । तस्या अनुस्मृतिर्ध्यानं तद्यो-  
गात्तद्विधानाच्च । यदि स्थानान्तरेभ्यो निष्कामतोऽपि विशि-  
ष्टफलप्राप्तिः स्यात्, तर्हि विशिष्टगतिचिन्तनविधानं व्यर्थ-  
मेव स्यात् । अतो दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारैर्दृढमासेवितेन  
हार्देन ब्रह्मणानुगृहीतस्तद्भावमापन्नो विद्वान् मूर्धन्ययैव शता-  
धिकया नाड्या निष्कामति । तथा च श्रुतिः— ‘ शतं  
चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्धानमभिनिःसृतैका । तयो-  
र्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्ति ’ इति ॥

पूर्वोक्तनाडीसद्यद्वरश्मीनत्रोपजीव्य किञ्चिद्विचार्यत इत्यु-  
पजीव्योपजीवकभावसंगत्येदमाह—

**रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥**

अत्र पूर्वपक्षे रात्रौ मृतस्य रश्मिप्राप्त्यर्थं सूर्योदयप्रतीक्षा-  
स्ति, सिद्धान्ते नास्तीति फलभेदः । अत्र ‘अथैतैरेव रश्मिभि-

१०. रश्म्यधि- रूर्ध्वम् आक्रमते’ इति मूर्धन्यनाड्या निर्ग-

करणम् । तस्य रश्मिबंधवन्धः श्रूयते । तत्र किं रश्म्य-  
नुसारित्वम् अहनि मृतस्यैव, उत रात्रावपीति संदेहे, अह-

न्येवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— अहनि रात्रौ वा मृतः  
रश्म्यनुसारी भवतीति ॥

पूर्वपक्षबीजमुपन्यस्य दूषयति—

निशि नेति चेन्न संबन्धस्य यावद्देह-  
भावित्वाद्दर्शयति च ॥ १९ ॥

अहनि सूर्यरश्मिनाडीसंबन्धस्य सत्त्वात्तत्रैव मृतो रश्म्य-  
नुसारी भवति । निशि तु न तदसत्त्वादिति चेत्, न ;  
नाडीरश्मिसंबन्धस्य यावद्देहभावित्वात् । दर्शयति च श्रुतिः—  
'अमुष्मादादित्यात्प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सृप्ताः आभ्यो  
नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये सृप्ताः' इति । तस्मा-  
न्निश्चयमिदं मृतो रश्म्यनुसारीति सिद्धम् ॥

उक्तन्यायमन्यत्रातिदिशति—

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

अस्यातिदेशत्वात् पृथक्संगत्यपेक्षा । अत्र पूर्वपक्षे दक्षि-  
णायने मृतस्य फलाभावादुत्तरायणार्थं प्रयत्नापेक्षा, सिद्धान्ते  
इत्यासिद्धेऽनपेक्षेति फलमेदः । किं दक्षिणायने मृतो  
विद्वान् विद्याफलं प्राप्नोति, न वेति विगप्ते, उत्तरायणप्रा-



शस्यप्रसिद्धेर्भीष्मस्य तत्प्रतीक्षास्मरणाच्च न प्राप्नोतीति पूर्व  
 ११ दक्षिणा- पक्षः । सिद्धान्तस्तु— अत एव कालान्तरप्र  
 यनाधि- तीष्ठानुपपत्तेः विद्यायाः नित्यवत्फलसंबन्ध  
 करणम् । श्रवणाच्च दक्षिणेऽप्ययने मृतो विद्वान् फल  
 प्राप्नोत्येवेत्यर्थः । प्राशस्त्यप्रसिद्धिरविद्वद्विषया । भीष्मस्य च  
 प्रतीक्षापरिपालनम् आचारपरिपालनार्थम् , पितृप्रसादलक्ष्य  
 स्वेच्छामरणज्ञापनार्थं वेति भावः ॥

ननु ' यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः । प्रयात  
 यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ अग्निज्योतिरहः शुक्ल  
 षण्मासा उत्तरायणम् ' इति स्मृतिविरोधान् कथं रात्रौ दक्षि  
 णायने वा मृतस्य अनावृत्तिः स्यादित्याशङ्क्याह—

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते  
 चैते ॥ २१ ॥

योगिनः स्मार्तविद्योपासकान् प्रति अयमहरादिकाळविशेष  
 स्मर्यते, स्मार्तत्वप्रत्यासत्तेः ; न औत्तराद्युपासकान् प्रति ।  
 ननु योगिनो दहराद्युपासका एव स्मृत्युक्ताः किं न स्युरित्यत  
 आह—स्मार्ते चैते । ब्रह्मार्पणमुद्यानुष्ठितं कर्म योगः, 'अना-  
 मितः कर्मफलम्' इत्यादिस्मृतेः । धारणापूर्वकाकर्तृत्वानुभवः

सांस्यः , ' इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन् ' इति  
 स्मृतेः । एवं चैते योगसांख्ये स्मार्ते एव, न श्रौते ।  
 तथा च श्रुतिस्मृत्योरर्थभेदान्न श्रौतोपास्तिषु कालनियमः ।  
 यदि श्रौतार्थप्रत्यभिज्ञया कालशब्दस्तदभिमानिदेवतापरः ,  
 तर्ह्येकार्थ्यमेवेत्यनवद्यम् । तस्माद्विद्वान् सर्वदैव मृतः विद्या-  
 फलमाप्नोतीत्यतिशोभनम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्व-  
 प्रकाशिकायां चतुर्थाध्यायस्य  
 द्वितीयः पादः ॥



## तृतीयः पादः ॥

इत्थमुत्क्रान्तिं निरूप्य तत्साध्यमार्गं निरूपयितुमिमं पाद-  
मारभते । पूर्वं यदाकदाचिन्मृतस्यापि फलप्राप्तिरुक्ता ; तद्वत् ये-  
न केनचिन्मार्गेण गतिरिति दृष्टान्तसंगत्येदमधिकरणमारभते—

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

अत्र पूर्वपक्षे मार्गविकल्पः, सिद्धान्ते मार्गैक्यमिति फल-  
भेदः । अस्ति ब्रह्मलोकप्राप्तिहेतौ मार्गं श्रुतीनां विप्रतिपत्तिः ।

१. अर्चिराद्य- तत्र क्वचित् 'अथैतरेव रश्मिभिरुर्ध्व-  
धिकरणम् । माक्रमते' इति रश्मिरूपो मार्गः ध्रूयते ;  
क्वचित् 'तेऽर्चिपमाभिसंभवन्ति' इत्यर्चिरादिरूपः । तत्र किं  
परस्परविभिन्ना एवैते मार्गाः, उतानेकविशेषणयुक्त एक एवेति  
विशये, प्रकरणभेदात् परस्परविभिन्ना एवेति पूर्वः पक्षः ।  
सिद्धान्तस्तु— सर्वो हि ब्रह्मलोकप्रेप्सुरर्चिरादिनैकेन मार्गेण  
गन्तुमर्हति । कुतः, तत्प्रथितेः तस्य अर्चिरादिमार्गस्य पद्मा-  
प्रविष्ट्याप्रकरणे 'ये चेमे अरण्ये भद्रा तप इत्युपासते तेऽ-

र्षिषमभिसंभवन्ति' इति पञ्चाग्न्युपासकस्येव इतरस्यापि सगु-  
णप्रदोपासकस्य प्रथितेः श्रुतत्वादित्यर्थः । न च प्रकरणभे-  
दांमार्गभेद इति वाच्यम् , सर्वत्रार्चिराद्येकदेशप्रत्यभिज्ञानात् ।  
गन्तव्यब्रह्मलोकाभेदाच्च सर्वत्र सर्वविशेषणोपसंहारेण अनेक-  
विशेषणयुक्त एक एव मार्ग इत्यनवयवम् ॥

पूर्वं सर्वत्रार्चिराद्येकदेशप्रत्यभिज्ञानान्मार्गेक्यमित्युक्तम् ।  
तद्वदन्यनन्तरं वायुपाठप्रत्यभिज्ञानात् तत्रैव वायुनिवेशयि-  
तव्य इति दृष्टान्तसंगत्येवमाह—

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥

अत्र पूर्वपक्षे पाठक्रमस्यानुसरणम् , सिद्धान्ते तु अर्थ-  
क्रमात्तस्य धाद्य इति फलभेदः । 'स एतं देवयानं पन्या-  
२. वाप्वधि- नमासाद्यामिलोकमागच्छति स वायुलोकं  
करणम् । स षरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजाप-  
तिलोकं स ब्रह्मलोकम्' इति कौपीतकिनः देवयानमार्ग-  
मामनन्ति । छन्दोगाग्नेयमेवाधीयते— 'तेऽर्षिषमभिसंभव-  
न्त्यर्षिपोऽहरह आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपश्चाद्यान्बहुदङ्केति  
मासांस्तान् । मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याश्चन्द्र-  
मसं चन्द्रमसो विष्णुतं तत्पुरुषोऽमानवः स एनान् ब्रह्म गमय-  
ति' इति । तत्र श्रुतिद्वयेऽप्यग्निरादौ पठितः पश्चात्कौपीतकिभ्रुतौ

वायुः पठितः । स किं वायुः अर्चिरात्मकाम्नेरनन्तरं निवेशयितव्यः, उत संवत्सरात्परमिति विशये, अम्नेरनन्तरमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—अब्दात् संवत्सरादनन्तरम् आदित्यादर्षाक् वायुमभिसंविशन्ति । कुतः, अविशेषविशेषाभ्याम्, कौपीतकिश्रुतौ वायोः कुतश्चिदानन्तर्यम् अर्वाक्त्वं वा विशेषो न ज्ञायते तद्वाचकपदाभावात् । बृहदारण्यके तु ‘ यदा वै पुरुषोऽस्माँल्लोकात्प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै च तत्र त्रिजिहीते यथा रथचक्रस्य खं तेन स ऊर्ध्वमाक्रमते स आदित्यमागच्छति ’ इत्यादित्यादर्षाक्त्वं विशेषो दृश्यते । ताभ्याम् अविशेषविशेषाभ्यां संवत्सरादनन्तरं वायुर्निवेशयितव्यः । अग्न्यनन्तरपाठक्रमस्तु ऊर्ध्वशब्दश्रुतिसिद्धार्थक्रमेण बाध्यत इत्यदोषः । यद्यपि बृहदारण्यके मासानन्तरं देवलोकः श्रूयते, तथापि छान्दोग्यश्रुत्या मासानन्तरं संवत्सरो निवेशयितव्यः, तस्य मासावयवित्वेन योग्यत्वात् । अत्रैवं क्रमो निष्पन्नः— मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सराद्देवलोकं देवलोकाद्वायुं वायोरादित्यम् आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युत्तमिति । एवं च सूत्रे वायुपदं देवलोकोपलभकमिति द्रष्टव्यम् ॥

पूर्वमग्न्यनन्तरं श्रुतस्य वायोः स्थानविशेषभ्रवणादर्चिरादिमार्गपर्वत्वेन संबन्ध उक्तः । न तथा वरुणादीनां संबन्धः

संभवति स्थानविशेषाश्रवणादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

तद्वित्तोऽधि वरुणः संवन्धात् ॥ ३ ॥

अत्र पूर्वपक्षे वरुणादेः मार्गपर्वत्वेन संवन्धाभिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । किं कौपीतकिवाक्ये श्रुतः वरु-

३ तद्विदधि णादिः मार्गपर्वत्वेन संवध्यते न वेति विशये, करणम् । नेति पूर्वं पक्षः । सिद्धान्तस्तु— तद्वित्तः

विद्युल्लोकादधि उपरिष्टान् वरुण संवध्यते । कुतः, संवन्धात् वरुणस्याब्द्वारा विद्युत्संवन्धादित्यर्थः । 'आगन्तुकानामन्ते निवेशः' इति न्यायाद्विद्युदानन्तर्ये सति यथापाठनिन्द्रप्रजापत्यो. क्रमो द्रष्टव्यः, बाधकाभावादिति भावः ॥

पूर्वं यथा तद्विद्वरुणसंवन्धान् तद्विदन्तरं वरुणस्य संवन्ध उक्तः, तद्विद्विह लौकिकमार्गचिह्नमाहूप्यसंवन्धान् अर्धिरादेः मार्गचिह्नोपदेश इति दृष्टान्तसंगत्येदमाह—

आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ ४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे उपदेशस्य लोकश्रुतेर्वा मुख्यत्वम्, सिद्धान्ते न्यायवल्लिङ्गस्य मुख्यत्वमिति फलभेदः । अत्र किं तद्विद्विरादयो मार्गचिह्नभूता, उत गन्तूणां भोगभूमयः, उताहो आतिवाहिका इति विशये, अर्धिरादयो वृक्षनद्यादिवन् मार्गचिह्न-

भूताः । अथवा 'अग्निलोकं वायुलोकम्' इत्यादिलोकशब्द-  
 ४. आतिवा- श्रुतेः भोगभूमय इति पूर्वः पक्षः । सिद्धा-  
 हिकाधि- न्तस्तु—अर्चिरादयः आतिवाहिकाः कार्य-  
 करणम् । ब्रह्मगन्तुणां गमयितारः । कुतः, तद्विज्ञात्  
 'तत्पुरुषोऽमानवः स एतान्ब्रह्म गमयति' इत्यमानवपुरुष-  
 स्य विशुद्धलोकं प्राप्तानुपासकान् प्रति गमयितृत्वश्रवणादित्य-  
 र्थः । यत्तु उपदेशस्वारस्यात् चिह्नभूता इति, तन्न ; तेषाम-  
 र्चिरादीनामातिवाहिकत्वे विरोधाभावात् । यत्तु लोकशब्द-  
 श्रुतेः भोगभूमय इति, तदपि न ; निरीनेन्द्रियाणामुपासका-  
 नां भोगायोगात् । अतः अमानवादवाचीना अर्चिरादेमान-  
 वाः आतिवाहिका इति भावः ॥

ननु लिङ्गमात्रं न तेषां नेतृत्वगमकम्, न्यायाभावा-  
 दित्यत आह—

उभयव्यामोहात्सत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

यद्यर्चिरादयोऽचेतनाः, तर्हि मार्गतद्बन्धोः उभयोरपि व्या-  
 मोहात् अहत्वाद्दूर्द्धगतिर्न स्यात् । अतः स्वयं प्रयत्नशून्यश्रे-  
 तनान्तरेण नेय इति लौकिकन्यायानुगृहीतालिङ्गात् तत्सिद्धेः  
 नेतृत्वसिद्धेरित्यर्थः ॥

ननु विशुद्धोकादमानवस्यैव नेतृत्वश्रवणात् कथं षडुणा-

दीनां नेतृत्वमित्यत आह—

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

अमानवः पुरुषो विद्युलोकमागतः वैद्युतस्तेनैव, उतः  
विद्युलोकप्राप्तेरूर्ध्वं नीयमाना उपासकाः कार्यब्रह्म प्राप्नुवन्ति,  
'अमानवः स एत्य ब्रह्मलोकं गमयति' इत्यमानवस्यैव गम-  
यितृत्वश्रवणात् । बरुणादीनां तु अमानवोपसर्जनत्वेन नेतृत्व-  
म्, न प्राधान्येन । अतः अर्चिरादयो नेतार इति सिद्धम् ॥

इत्थं गन्तव्यप्राप्तिहेतुं मार्गं निरूप्य फलभूतं गन्तव्यं  
निरूपयतीति फलफलिभावसंगत्येदमाह—

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे मार्गस्य मुक्त्यर्थता, सिद्धान्ते भोगार्थतेति  
फलभेदः । 'स एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र किं परं ब्रह्म  
५. कार्याधि- गन्तव्यम्, उत कार्यं ब्रह्मेति संशये, परं  
करणम् । ब्रह्मेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— कार्य-  
मेव ब्रह्म गन्तव्यमिति वादरिराचार्यो मन्यते । कुतः, अस्य  
कार्यस्य ब्रह्मणः परिच्छिन्नस्य गत्युपपत्तेः गन्तव्यत्वोपपत्ते-  
रित्यर्थः ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥



‘ब्रह्मलोकान्गमयति’ इति श्रुत्यन्तरे बहुवचनेन गन्तव्यब्रह्मणः विशेषितत्वात्, न परस्येति चकारार्थः ॥

ननु नपुंसकब्रह्मशब्दस्य परस्मिन्नेव मुख्यत्वात् कथं कार्यब्रह्मणि तद्व्यपदेशः; तत्र आह—

सामीप्यास्तु तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥

तुश्लोचनिरासार्थः । परमेव हि ब्रह्म सत्यकामत्वादिगुणयुक्तं कार्यं ब्रह्मेति कथ्यते । तथा च कार्यब्रह्मणः कारणब्रह्मसामीप्यात् कारणे मुख्यस्य ब्रह्मशब्दस्य कार्ये व्यपदेशः लक्षणया प्रयोग इत्यर्थः । मुख्याभावादिति भावः ॥

ननु कार्यब्रह्मप्राप्तौ कथं तेषां न पुनरावृत्तिः इतरथा श्रुतिविरोधः; तत्र आह—

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः

परमभिधानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकस्यात्यये नाशे सति तदध्यक्षेण तद्व्यपदेशात्स्वामिना हिरण्यगर्भेण मह अतः कार्याब्रह्मणः परं ब्रह्म प्राप्नुयन्ति उत्पन्नात्मसाक्षात्कारा विद्वांस इत्यनावृत्तिश्रुत्यभिधानादवगन्तव्यमित्यर्थः ॥

स्मृतेश्च ॥ ११ ॥

‘ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसंचरे । परस्यान्ते  
कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम्’ इति स्मृतेरपि ब्रह्मलोकं  
प्राप्ताः क्रमेण मुक्तिं प्राप्नुवन्तीत्यवगन्तव्यमित्यर्थः ॥

इत्थं सिद्धान्तमभिधाय पूर्वपक्षमाह—

परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

नपुंसकब्रह्मशब्दस्य परस्मिन्नेव मुख्यत्वात् परमेव ब्रह्म  
गमयत्यमानव इति जैमिनिराचार्यो मन्यत इत्यर्थः ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

‘तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति’ इति मुक्तेर्गतिपूर्वकत्वदर्शनाच्च  
परमेव गमयतीत्यर्थः ॥

अपि च—

न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसंधिः ॥ १४ ॥

‘प्रजापतेः सभां वेश्म प्रपद्ये’ इत्ययं प्रतिपत्त्यभिसंधिः  
वेश्मप्राप्तिसंकल्पः न कार्ये कार्यब्रह्मविषयको न भवति, अपि  
तु परब्रह्मविषयक एव ; ‘ते यदन्तरा तद्ब्रह्म’ इति परस्यैव  
प्रकृतत्वादिति पूर्व. पक्षः । अस्मिन्पक्षे मुख्यत्वाददर्शनाच्चेति  
हेतुद्वयमर्वागेवाद्बुधि । यत्तु प्रकरणाद्वेश्मप्राप्तिसंकल्पः परवि-  
षय इति, तन्न ; ‘प्रजापतेः सभां वेश्म प्रपद्ये’ इति वाक्य-

श्रुतिभ्यां दुर्बलप्रकरणविच्छेदेन वेश्मप्राप्तिसंकल्पस्य कार्य-  
ब्रह्मविषयकत्वावगमात् । अतः कार्यं ब्रह्मैव गन्तव्यमिति  
सिद्धम् ॥

इत्थं अर्चिरादिगन्तव्यं निरूप्य गन्तॄणां बुद्धिस्यत्वात्  
बुद्धिस्यत्वसंगत्या ताभिरूपयितुमिदमाह—

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण  
उभयथादोषास्तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥

अत्र पूर्वपक्षे उपासकमात्रस्योत्तरमार्गसिद्धिः, सिद्धान्ते तु  
उभयथाभावासिद्धिरिति फलभेदः । किममातवः पुरुषः सर्वो-

६. अप्रतीका- नुपासकान् ब्रह्मलोकं नयति, उत अप्रती-  
लम्बनाधि- कालम्बनानिति संदेहे, नियामकाभावात्  
करणम् । सर्वानिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—अप्र-

तीकालम्बनान् प्रतीकोपासकभिन्नानुपासकान्नयत्यमानव इति  
वादरोयणाचार्यो मन्यते । ननु तर्हि 'अनियमः सर्वोसाम्' इत्यत्र  
सर्वोपासनेषु मार्गोपसंहारः कृतः, तद्विरोध इत्यत आह—  
उभयथादोषात् कांश्चिदुपासकान्नयति, कांश्चिन्नेति उभयथा-  
भ्युपगमे अदोषात् दोषाभावात् ; अनियमन्यायस्य प्रतीक-  
भिन्नविषयकत्वान्न तद्विरोधः । अत्र नियामकमाह— तत्क्र-  
तुश्च तस्य कार्यब्रह्मणः क्रतुरुपासनं यस्य स तत्क्रतुः उपासकः ;

एवं च यो यद्विषयकोपासकः स तत्प्राप्नोति इति श्रुतिस्मृ-  
तिष्विद्वत्वात्तदुपासकानामेव कार्यब्रह्मप्राप्तिः ; प्रतीकोपासनेषु  
‘ नाम ब्रह्म ’ इत्यादिषु ब्रह्मणः प्रतीकं प्रति विशेषणत्वेन प्रतीक-  
स्यैव प्राधान्यात् न तदुपासकानां ब्रह्मप्राप्तिः ; पञ्चाग्न्युपासका-  
नां चाब्रह्मोपासकत्वेऽपि श्रुतिबलात् ब्रह्मप्राप्तिरिति विवेकः ॥

अपि च—

विशेषं च दर्शयति ॥ १६ ॥

‘ यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति ’ इति  
नामप्रतीकोपासनफलादुत्तरोत्तरवागाद्युपासनानामुत्कृष्टफलवि-  
शेषं दर्शयति— ‘ वाग्वाव नाम्नो भूयसी ’ इत्याद्या श्रुतिः ।  
अयं च फलविशेषः प्रतीकानामुत्कर्षात्कर्षवतामुपास्यत्वे  
युज्यते, न तु सर्वत्रैकरूपस्य ब्रह्मण उपास्यत्वे । तस्माद्ब्रह्मोपा-  
सकानामेव ब्रह्मप्राप्तिः, न प्रतीकोपासकानामिति सिद्धम् ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्व-  
प्रकाशिकायां चतुर्थाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥



## चतुर्थः पादः ॥

इत्थं पूर्वस्मिन्पादे सगुणब्रह्मोपासकानां कार्यब्रह्मप्राप्तिः कथिता । अधुना निर्गुणब्रह्मविदां तद्भावमभिधातुमय पाद आरभ्यते—

संपद्याविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ १ ॥

पादान्तरत्वादस्य न पूर्वाधिकरणसंगत्यपेक्षा । अत्र पूर्व-पक्षे स्वर्गमोक्षयोरविशेषः, सिद्धान्ते विशेष इति फलभेदः ।

१. सपद्यावि- ' एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं  
भावाधि- उद्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते '  
करणम् । इति श्रूयते । तत्र किं स्वर्गादौ सुकृतिन इव  
निर्गुणब्रह्मविदोऽप्यागन्तुकेन केनचिद्विशेषेणाभिनिष्पत्तिः, उ-  
त्वात्ममात्रेणेति संशये, फलत्वाविशेषात्स्वर्गवद्भिनिष्पत्तिरिति  
पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु— संपद्य स्वप्रकाशमात्मानं सा-  
क्षादनुभूय तेनेवात्ममात्रेणाविर्भावो विद्वानाविर्भवति । कुतः,  
स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते' इति स्वशब्दादित्यर्थः । फलहेतुकात्-

मानं मोक्षनित्यत्वश्रुतिवाधितमिति बोध्यम् ॥

ननु स्वरूपात्मकमोक्षस्य सनातनत्वात् कः पुनः पूर्वाव-  
स्थातो विशेषः, अत आह—

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

पूर्वमवस्थात्रयकलुषितः संसारीवावतिष्ठमानोऽपि सर्वसं-  
सारानर्थप्राप्तान्मुक्तः परितः प्रद्योतमानंपूर्णानन्दात्मनावति-  
ष्ठत इति महानयं विशेषः । कुतः पुनरयमवगम्यते, प्रति-  
ज्ञानात् ' एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि ' इति सकला-  
नर्थविनिर्मुक्तस्यैवानन्दात्मनो व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञानादि-  
त्यर्थः ॥

ननु कार्यं ज्योतिरुपसंपन्नस्य कथं मुक्तत्वम्, अत आह—

आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

अत्रात्मैव ज्योतिर्न भौतिकं तेजः, ' य आत्मापहतपा-  
प्मा ' इति आत्मप्रकरणादित्यर्थः ॥

यद्योक्तमेतदुपजीव्यान्यतिक्वचिद्विचार्यत इत्युपजीव्योपजी-  
वकभावसंगत्येवमाह—

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

अत्र पूर्वपक्षे जीवब्रह्मणोरत्यन्तभेदः, सिद्धान्ते तयोरत्यन्ताभेद इति फलभेदः । किं मुक्तो ब्रह्मभिन्नत्वेनावति-  
 २. अविभागेन ष्टे, उत ब्रह्माभिन्नत्वेनेति संदेहे, 'ज्योति-  
 दृष्टत्वाधि- रूपसंपद्य' इति कर्मकर्तृत्वेन भेदोक्तेः  
 करणम् । ब्रह्मभिन्नत्वेनेति पूर्व. पक्षः । सिद्धान्त-  
 स्तु— अविभागेन निरतिशयानन्दब्रह्मात्मनैवावतिष्ठते ।  
 कृतः, दृष्टत्वात् 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' 'तत्त्वमसि'  
 इत्यादिश्रुतिष्वभेदस्यैव दृष्टत्वादित्यर्थः । भेदोक्तिरौपचारि-  
 कीति भावः ॥

यथोदीरितं ब्रह्माभिन्नं मुक्तमुपजीव्य किञ्चिद्विचार्यत इ-  
 त्युपजीव्योपजीवकभावसंगत्येदमाह—

ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥

अत्र तत्तत्पक्षसिद्धिरेव फलं द्रष्टव्यम् । स किं ब्रह्मात्म-  
 को मुक्तः सत्येन सर्वज्ञत्वादिना युक्तोऽवतिष्ठते, उत सर्वज्ञ-  
 ३. ब्राह्माधि- त्वादेः शशविषाणवदत्यन्तासत्त्वाधिन्मात्रा-  
 करणम् । त्मनावतिष्ठते, आहोस्विद्वस्तुतश्चिन्मात्रो  
 जीवान्तरव्यवहारदृष्ट्या कल्पितसर्वज्ञत्वादिमानिवावतिष्ठत  
 इति संदेहे, सत्येन सर्वज्ञत्वादिना युक्तोऽवतिष्ठत इति जैमिनि-  
 राचार्यो मन्यते । कृतः, उपन्यासादिभ्यः उपन्यासविधिव्य-

पदेशेभ्यः । तत्र 'सोऽन्वेष्टव्यः' इति विधानार्थमागत 'य आत्मापहतपाप्मा' इत्यादिरुपदेश उपन्यासः, 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इत्यादिरज्ञातज्ञापको विधिः, 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इत्यादिव्यपदेशः, सोऽयं नोपदेशः, विध्यभावात्, नापि विधिः, सिद्धवन्निर्देशान्, अपि तूभय-  
त्रिलक्षणः । अतस्तेभ्यो हेतुभ्यः सप्रपञ्च एव मुक्तात्मेत्याद्यः  
पूर्व पञ्चः ॥

द्वितीय पूर्वपञ्चमाह—

चित्ति तन्मात्रेण तदात्मकत्वा  
दित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥

जीवात्मनः तदात्मकत्वान् चैतन्यात्मकत्वात् चित्ति तन्मा-  
त्रेण चैतन्यात्मनावस्थिते मुक्ते ब्रह्मणि सर्वज्ञत्वादिशब्दा नि-  
रर्थका एव प्रयुज्यन्ते इत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते, सर्वज्ञ-  
त्वादिघर्माणामत्यन्तासत्त्वादिति ॥

सिद्धान्तस्तु—

एवमप्युपन्यासात्पूर्वभावादविरोधं  
यादरायणः ॥ ७ ॥

एवमपि पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि पूर्वो-  
क्तोपन्यासादिभ्यः पूर्वभावात् पूर्वस्य ब्रह्मस्वरूपस्य सर्वज्ञत्वा-



देव्यावहारिकस्य भावात् ब्रह्मणो मुक्तात्मनः सप्रपञ्चत्वनि-  
 ष्प्रपञ्चत्वयोरविरोधं वादरायण आचार्यो मन्यत इत्यर्थः ।  
 आविद्यकधर्माणां सर्वज्ञत्वादीनामुपपत्तेर्न तेषां तुच्छत्वमिति  
 भावः ॥

पूर्वत्र ब्रह्मणि विशेषासंभवादविशेषप्रवृत्तापि सविशेषश्रुति-  
 रौपाधिकाविषयेति व्यवस्थापिता । न तथेहाविशेषप्रवृत्तमनु-  
 मानमयोगिविषये व्यवस्थापनीयम् , योगिन्यपि संकल्पाति-  
 रिक्रसाधनसंभवादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमाह—

संकल्पादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

अत्र पूर्वपक्षे लोकवृत्तानुसरणं फलम् , सिद्धान्ते तु वि-  
 द्याबलेन संकल्पस्यैव भोगपुष्टिकरत्वसिद्धिः फलमिति वि-  
 ४ संकल्पाधि- वेकः । इहरविद्यायां श्रूयते—‘स यदि पितृ-  
 करणम् । लोककामो भवति संकल्पादेवास्य पितरः  
 ममुत्तिष्ठन्ति’ इति । तत्र किं ब्रह्मलोकस्थस्य विदुषः संक-  
 ल्पादेव पित्रादिविभूतिप्राप्तिः, उत यन्नान्तरमहकृतात्तस्मा-  
 दिति सदेहे, विदुषः संकल्पो यन्नान्तरसापेक्षः भोगसाम-  
 ग्रीमकल्पस्यात् अस्मदादिमंकल्पवदित्यनुमानेन यन्नान्तर-  
 सदृशसंकल्पाद्विभूतिप्राप्तिरिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तात्—  
 केयलात्मकल्पादेवास्य विदुषः पित्रादिविभूतिप्राप्तिः । पुनः,

तच्छ्रुतेः 'मंकल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इति यत्रान्तरनिरपेक्षसत्यसंकल्पश्रुतेः । तथा च श्रुत्या लौकिकानुमानस्य बाधो द्रष्टव्यः । यदि मंकल्पः साधनान्तरसापेक्षः, तर्हि तदभावे विदुषः वन्ध्यसंकल्पत्वान् सत्यसंकल्पत्वं हीयेत ; संकल्पानुगुणसाधनान्तरं त्विष्टमेवेत्यदोषः ॥

किं च—

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

अत एव सत्यमंकल्पत्वादेव विद्वाननन्याधिपतिर्भवति । यदि विदुषः कश्चिदधिपतिः स्यात्, तर्हि तदधीनभोगस्य मंकल्पमात्रसाध्यत्वाभावात्सत्यसंकल्पत्वं न स्यात् ; तस्माद्ब्रह्मण्यस्य विदुषः संकल्पादेव सर्वैश्वर्यप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥

पूर्वाधिकरणदृष्टान्तसंगत्येदमाह—

अभावं यादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥

अत्र पूर्वपक्षे विशेषणश्रुतेरनेकधाभावश्रुतेर्वा मुख्यार्थत्वमिद्धिः, मिद्धान्ते द्वयोरपि श्रुत्योर्विदुषः सत्यमंकल्पत्वादेव  
 ५. अभावाधि- मुख्यार्थत्वमिद्धिरिति फलभेदः । 'संक-  
 करणम् । त्वादेव' इति श्रुत्या विदुषस्तावन् मनो-  
 ऽतीत्यगतम् । किं तस्य शरीरेन्द्रियाणि न मन्ति, उत स-

न्ति, आहोस्वित् सन्ति न सन्ति चेति संशये, यथा 'संकल्पादेव' इत्यवधारणश्रुत्या साधनान्तराभाव उक्तः, एवं वादरिराचार्यः शरीरेन्द्रियाणामभावं मन्यते । आह ह्येषाम् अभावमन्नायः— 'मनसैतान् कामान्पश्यन्मते' 'य एते ब्रह्मलोके' इति । यदि विदुषः शरीरादिकं स्यात्, तदा मनस्रेति विशेषणमन्ययोगव्यवच्छेदकमनर्थकं स्यादित्येकः पूर्वः पक्षः ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

शरीरेन्द्रियाणां मनस इव भावं सत्त्वं जैमिनिराचार्यो मन्यते, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति' इत्यादिना विदुषः अनेकधाभावविकल्पामननात् । न हि शरीरभेदं विना कदाचिदेकधाभावः, कदाचिदनेकधाभावः संभवतीत्यपर पूर्व पक्षः ॥

सिद्धान्तस्तु—

द्वादशाह्वदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

अत एव मनसेति विशेषणादनेकधाभावविकल्पाभिधानात्, एवं लिङ्गद्वयान्, यदा शरीरादिसंकल्पः, तदा शरीरेन्द्रियवत्त्वम् ; यदा तु तत्संकल्पाभावः, तदा शरीरेन्द्रियवत्त्वाभाव इति उभयविधं विदुषु गैश्वर्ये वादरायण आचार्यो मन्यते ।

द्वादशाहवत् यथा 'द्वादशाहमृद्धिकामा उपेयुः' इति उपायिचो-  
 दनागम्यत्वात् द्वादशाहस्य सङ्गत्वम्, 'द्वादशाहेन प्रजाकामं  
 याजयेत्' इत्यहर्गणत्वे सति यजतिचोदनागम्यत्वादहीनत्वं  
 वेत्युभयविधत्वम्, तद्वदित्यर्थः ॥

ननु विदुषः शरीराद्यभावे कथं भोगस्तत्राह—

तन्वभावे संध्यवद्रुपपत्तेः ॥ १३ ॥

ततोः सेन्द्रियस्य शरीरस्याभावकाले संध्यवत्, यथा  
 स्वप्ने मानसिकविषयभोगः जाग्रद्विलक्षणः, तद्वद्भोगः । कुतः,  
 'मनमैतान्कामान्पश्यन्नमते' इति श्रुतेः; एवमेवोपपत्ते-  
 रित्यर्थः ॥

ननु देहाद्यभावेऽपि भोगसत्त्वे शरीरादिसत्त्वाङ्गीकारो  
 व्यर्थः न्यादत आह—

भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥

देहादिभावकाले यथा जाग्रद्भोगः स्वप्नभोगविलक्षणो  
 भवति, तद्वदित्यर्थः ॥

ननु विदुषामननलिङ्गेन विदुषोऽनेकशरीराणि सन्तीत्य-  
 भासि, तद्व्यर्थम्; निरात्मकेषु तेषु भोगायोगादित्याक्षेपसंग-  
 त्वेदमाह—

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥

अत्र पूर्वपक्षे एकस्मिन्नेव देहे भोग, सिद्धान्ते सर्वेष्विति फलभेदः । तत्र किं विदुषा सृज्यमानानि शरीराणि दास्यन्त्र-

६ प्रदीपाधि- वन्निरात्मकानि, उतास्मदादिशरीरवत् सा कारणम् । त्मकानीति संदेहे, निरात्मकानीति पूर्व पक्षः । सिद्धान्तस्तु— विदुषा सृज्यमानेष्वनेकेषु शरीरेषु विदुष आवेशोऽभिव्यक्तिः विद्यासामर्थ्यादुपपद्यते । प्रदीपवत् यथा प्रदीप एकोऽनेकवर्तिषु प्रविशति, तद्वद्विद्वाननेकान्त-करणद्वारा देहेषु प्रविशति । तथाहि दर्शयति श्रुति— 'स एकधा भवति' इत्यादिका । तस्मात्सर्वाणि शरीराणि सात्म-कान्येवेति सिद्धम् ॥

ननु विदुष न शरीरवत्त्वं युक्तम्, 'तत्केन क पश्येत्' इति 'ततोऽन्यद्विभक्त यत्पश्येत्' इति च विशेषज्ञानाभाव श्रवणादित्यत आह—

स्वाप्ययसंपत्तयोरन्यतरापेक्ष

माविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

स्वाप्ययसंपत्तयो सुपुत्तिपरममुक्त्यो अन्यतरापेक्षमिदवि-शेषज्ञानाभावश्रवणम् । हि यतः प्रकरणादेवमाविष्कृतम्, सुपु-त्तिप्रकरणापेक्षया 'ततोऽन्यत्' इत्यादि श्रुतम्, परममुक्तिप्रकर-

पापेभ्यः 'तत्केन' इत्यादि; तस्मात्तदेवं सगुणब्रह्मविदः शरी-  
रणीकारे चाघकमिति ॥

पूर्वं संकल्पमात्रेण देहादिसर्गे विदुष उत्सर्गतः सर्वेश्वर्य-  
मुक्तम् । तस्येह जगदुत्पत्त्यांशवपवादः क्रियत इत्युत्सर्गा-  
पवादसंगयेदमाह—

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहित-  
त्वाच्च ॥ १७ ॥

अत्र पूर्वपक्षे ईश्वरनानात्वम्, सिद्धान्ते तदैक्यमिति  
कलमेदः । तत्र किं विदुष ऐश्वर्यमीश्वरस्यैव निरङ्कुशम्, उत  
७. जगद्व्यापारा- सातिशयमिति विशये. निरङ्कुशमिति पूर्वः  
- विच्छेदम् । पक्षः । सिद्धान्तस्तु—जगदुत्पत्त्यादिव्या-  
पारवर्जं सातिशयमेवैश्वर्यम्; जगद्व्यापारस्तु परमेश्वरस्यैव;  
सृष्टिवाक्येषु सर्वत्र तस्यैव प्रकरणान् प्रकृतत्वान्, विदुषश्च  
तन्नामनिहितत्वादिभ्यः ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिक-  
मण्डलस्योक्तेः ॥ १८ ॥

ननु 'आप्नोति स्वात्म्यम्' इति प्रत्यक्षभ्रुत्या ऐश्वर्योपदे-  
शात्तत्रैव विदुष ऐश्वर्यमिति चेत्, न । आधिकारिकमण्डल-

स्योक्तेः अधिकारे तत्तद्व्यापारे नियोजयतीत्याधिकारिकः  
 स चासौ मण्डलस्थः सूर्यमण्डलस्थः परमात्मा, तस्योक्तेः  
 उत्तरवाक्ये 'आप्नोति मनसस्पतिम्' इत्यत्र प्राप्यत्वेनोक्तेः  
 विदुषः सातिशयमैश्वर्यमिति गम्यते । यदि पूर्ववाक्य एव  
 निरतिशयमैश्वर्यमुक्तं स्यात्, तर्हि इदमीश्वरप्राप्तिवचनमनर्थकं  
 स्यात् । अतः सातिशयं विदुष ऐश्वर्यमिति सिद्धम् ॥

विकारावर्ति च तथाहि  
 स्थितिमाह ॥ १९ ॥

सगुणे ब्रह्मणि विकारावर्ति निर्गुणं स्वरूपमस्ति । तथाहि  
 ब्रह्मणि सैगुणत्वनिर्गुणत्वयोः स्थितिमाह भुक्ति—'तावानस्य  
 महिमा ततो ज्यायांश्च पूरुषः' इत्यादिका । अयं भावः—  
 यथा सगुणे स्थितं निर्गुणस्वरूपम् उपासको न प्राप्नोति,  
 तज्ज्ञानाभावात्; तथा तद्रूपं जगदुत्पत्त्यादिकमैश्वर्यं न प्रा-  
 प्नोति, तदुपास्यभावात्; उपास्यभावश्च श्रुत्यभावादिति ॥

अत्र दृष्टान्तत्वेन निर्गुणस्वरूपमुक्तम्, तत्र प्रमाणान्तर-  
 माह—

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

एवं ब्रह्मणो निर्गुणत्वं श्रुतिस्मृती दर्शयतः; 'न सत्र

सूर्यो भाति' इत्याद्या श्रुतिः, 'न तद्भासयते सूर्यः' इत्याद्या स्मृतिरिति ॥

इतश्चोपासकस्यानिरङ्कुशमैश्वर्यमित्याह—

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

उपासकस्य उपास्यदेवतया सह भोगमात्रेण साम्यं श्रुतम्, न जगत्प्रापारेण; 'आपो वै खलु मीयन्ते लोकोऽसौ' इत्याशौ । तस्मात्साम्यलिङ्गाद्विदुषः सातिशयमैश्वर्यं गम्यत इत्यर्थः ॥

ननु यद्यैश्वर्यं सातिशयं स्यात्, तर्हि लौकिकैश्वर्यवदनित्यं स्यात्; एवं च विदुषामावृत्तिः प्रसज्येतेत्याशङ्क्य परमकृपालुर्भगवान्वाइरायणः समादधाति—

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः

शब्दात् ॥ २२ ॥

ये अर्चिरादिभार्गेण ब्रह्मलोकं प्राप्ताः, तेषामनावृत्तिरेव; 'न च पुनरावर्तते' इत्यादिक्रममुक्त्यभिधायकशब्दादित्यर्थः । निर्गुणब्रह्मविदां त्वावृत्तिशब्देन नास्ति, यतः अगुणविदामपि निर्गुणाश्रयणेनैवानावृत्तिर्नान्यथा । तस्माद्ब्रह्मविदां निरस्तमस्तप्रपञ्चस्वप्रकाशविदेकरमनिरतिशयानन्दात्मनावस्थितिरित्य-



विशोभनम् । ' अनावृत्तिः शब्दान् ' इति सूत्रावृत्तिः शास्त्र-  
समाप्तिद्योतनार्था ॥

यज्ज्ञानाज्जीवतो मुक्तिरुत्क्रान्तिर्गतिरुत्तरा ।  
ब्रह्मप्राप्तिः प्रत्यपादि तदस्मि ब्रह्म चिद्धनम् ॥

यस्यापाङ्गनिरीक्षणाद्भ्रुवर्ति भीतिप्रदामुज्जह-  
न्न्यन्तार्थविमर्शनाद्गतमहामायोऽभवं संततम् ।  
त शुद्धाद्वयबुद्धमुक्तमनघं कारुण्यपूर्णं शिवं  
पूर्णानन्दमहाप्रभावमतुलं बन्दे गुरुं शाश्वतम् ॥

जडः काहं बालः क्व च गहनवेदान्तसरणि-  
स्तथाप्यास्त्रायार्थं परमशिवयोगीन्द्ररूपया ।  
विजानन्व्याख्यानं व्यरचयमहं वेदाशिरस-  
स्तदेतत्क्षन्तव्यं मयि सदयदृष्टया बुधजनैः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यवर्यश्रीपरमशिवेन्द्रसरस्वतीपादाब्ज-  
सेवापरायणेन श्रीसदाशिवेन्द्रसरस्वत्या विराचिताया  
ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मतत्त्वप्रकाशिकाया  
चतुर्थोऽध्याय ॥



अकारादिक्रमेण

॥ सूत्रानुक्रमणिका ॥

---

## सूत्रानुक्रमणिका ॥



	पृष्ठम्		पृष्ठम्
अ		अत एव प्रागः	१९
अंशो नानाव्यपदेशाद्...	१४८	अतः प्रबोधोऽस्मात्	१८५
अकरणत्वाच्च न...	१६०	अतश्चायनेऽपि दक्षिणे	३०५
अधुरधियां स्ववरोधः...	२३१	अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च	२७१
अक्षरमम्बरान्तधृतेः	४६	अतिदेशाच्च	२४२
अग्निहोत्रादि तु...	२९०	अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम्	१९६
अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति...	१६८	अतोऽन्यापि छेकेषामुभयोः	२९१
अज्ञादबद्धास्तु न...	२४०	अत्ता चराचरग्रहणात्	२९
अङ्गित्वानुपपत्तेश्च	१०६	अघातो ब्रह्मजिज्ञासा	२
अङ्गेषु यथाश्रयभावः	२५१	अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः	३५
अचलत्व चापेक्ष्य	२८६	अदृष्टानियमात्	१५२
अमवयव	१५७	अधिकं तु भेदनिर्देशात्	९३
अनुच	१६१	अधिकोपदेशात्...	२५७
अन एव च नित्यत्वम्	५६	अधिष्ठानानुपपत्तेश्च	१२२
अन एव च सर्वाभ्यनु	२९५	अभ्ययनमात्रवतः	२५८
अन एव चाम्नीन्धना...	२६५	अनभिभवं च दर्शयति	२७०
अत एव चानन्वाधिपतिः	३२३	अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः	३२
अन एव चोपमा सूर्यंका...	१९२	अनारब्धकार्ये एव...	२९०
अन एव न देवताभूतं च	३९	अनविष्कुर्वन्नन्वयात्	१७५

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
अनाश्रुतिः शब्दादना...	३२९	अन्यभावव्यावृत्तेश्च	४७
अनियमः सर्वेषाम...	२२९	अन्याधिष्ठितेषु पूर्व...	१७८
अनिष्टादिकारिणामपि...	१७२	अन्यार्थं तु जैमिनि'...	७५
अनुकृतेस्त्वस्य च	५२	अन्यार्थश्च परामर्शः	५१
अनुज्ञापरिहारौ देह...	१५१	अन्वयादिति चेत्स्या...	२१६
अनुपपत्तेस्तु न शरीरः	२६	अपरिग्रहाद्यात्यन्तमनपेक्षा	१११
अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तर...	२४३	अपि च सप्त	१७३
अनुष्ठेयं वादरायण ...	२६१	अपि च स्मर्यते	५३
अनुस्मृतेर्वादीरः	४०	„ „	१५०
अनुस्मृतेश्च	११६	„ „	२६८
अनेन सर्वगतत्वमायाम...	२००	„ „	२७१
अन्तर उपपत्ते	३१	अपि चैवमेके	१९०
अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः	२७०	अपि च सराधने प्रत्यक्षा...	१९५
अन्तरा भूतप्रामवत्स्वात्मनः	२३३	अपीतौ तत्प्रसङ्गादसमञ्जसम्	८६
अन्तरा विज्ञानमनसी ..	१३४	अप्रतीकालम्बनात्रय .	३१६
अन्तर्याम्यधिदैवादिषु...	३३	अवाधाच्च	२६८
अन्तवस्त्वमसर्वज्ञता वा	१२२	अभावं वादरिराह होवम्	३२३
अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्	१६	अभिध्वोपदेशाच्च	७९
अन्त्यावस्थितेधोभय .	१२०	अभिमानिव्यपदेशस्तु...	८५
अन्यत्राभावाच्च न...	१०५	अभिव्यक्तेरित्याश्मरध्यः	४०
अन्यथात्व शब्दादिति...	२०८	अभिसंध्यादिष्वपि चैवम्	१५२
अन्यथानुमितौ च	१०७	अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात्	१०६
अन्यथा भेदानुपपत्ति...	२३४	अम्बुवदप्रहणात्तु न...	१९२

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
अरूपवदेव हि...	१९०	आकाशो चाविशेषात्	११५
अचिरादिना तत्प्रथितेः	३०८	आकाशोऽर्थांतर...	६३
अर्भकौकम्त्वात्तद्यपदे...	२७	आचारदर्शानात्	२५५
अलक्ष्णुतेरिति चेत्तदुक्तम्	५१	आतिबाहिकास्तलिङ्गात्	३११
अवस्थितिर्विशेष्यादिति...	१३९	आत्मकृतेः परिणामात्	७९
अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः	७८	आत्मगृहीनिरितरवदुत्तरात्	२१५
अविभागेन दृष्टत्वात्	३९९	आत्मनि चैवं विवित्राश्च हि	९७
अविभागो वचनात्	३०२	आत्मशब्दाच्च	२१४
अविरोधश्चन्दनवत्	१३९	आत्मा प्रकरणात्	३१९
अशुद्धामिति चेन्न शब्दात्	१७९	आत्मेति तूपगच्छन्ति...	२८२
अस्मादिवच्च तदनुपपत्तिः	९४	आदरादलोपः	२३७
अश्रुतत्वादिति चेन्ने...	१६९	आदित्यादिमतय...	२८४
असति प्रतिज्ञोपरोधो...	११४	आध्यानाय प्रयोजनामावात्	२१४
असदिति चेन्न...	८६	आनन्दमयोऽम्यासात्	११
असद्व्यपदशास्त्रेति...	९१	आनन्दादयः प्रधानस्य	२१२
असंततेश्चाव्यनिकर...	१५१	आनर्थक्यमिति चेन्न	१७२
असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः	१३०	आनुमानिकमप्येकेषा...	६६
असार्वात्रिकी	२५८	आपः	१३१
अस्ति तु	१२७	आ प्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम्	२८७
अस्मिन्नद्य च तद्योग शक्ति	१४	आभास एव च	१५१
अस्यैव चोपपत्तेरेव ऊष्मा	२९९	आमनन्ति चैनमस्मिन्	४१
आ		आर्त्विज्यमित्यौडुलोमि...	२७५
आकाशस्तालिङ्गात्	१८	आहृतिरसद्व्यपदशात्	२८१

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
एवमप्युपन्यासात्पूर्व...	३२१	ग	
ऐ		गतिशब्दाभ्यां तयोहि...	४९
ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रति...	२७९	गतिशामान्यात्	११
क		गतेरर्थवत्त्वमुभयथा...	२२८
कम्पनात्	६२	गुणसाधारण्यद्युतेषु	२५२
करणवच्चेन भोगादिभ्यः	१२२	गुणाद्वा लोकवत्	१४०
कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्	१४४	गुहा प्रविष्टावात्मानौ...	३०
कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च	२६	गौणश्चेन्नात्मशब्दात्	९
कल्पनोपदेशाच्च मध्वादि...	७१	गौण्यसंभवात्	१२७
कामकारेण चैके	२५९	"	१५५
कामाच्च नानुमानापेक्षा	१४	च	
कामादीतरत्र तत्र...	२३६	चक्षुरादिवत् तत्सह...	१५९
काम्यास्तु यथाकामं...	२५०	चमसवदविशेषात्	६९
कारणत्वेन वाकाशादिषु...	७३	चरणादिति चेत्रोपल...	१७१
कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः	३१३	चराचरव्यपात्रयस्तु...	१३५
कार्यांश्यानादपूर्वम्	२१७	चित्ति तन्मात्रेण तदा...	३२१
कार्यालये तदध्यक्षण...	३१४	छ	
कृतप्रयत्नापेक्षास्तु विधि ..	१४८	छन्दत उभयाविरोधात्	२२७
कृतालयेऽनुशयवान्द...	१७०	छन्दोभिधानाप्रेति...	२०
कृत्स्नमावास्तु गृहिणोपसंहारः	२७८	ज	
कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयव...	९५	जगद्वाचित्वात्	७४
क्षणिकत्वाच्च	११८	जगद्वापारवर्जं प्रक...	३२७
खनियत्वगतेष्वोत्तरत्र...	६०	जन्माद्यस्य यतः	४

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
जीवमुख्यप्राणलिङ्गाग्नेति...	७५	तदधिगम उत्तरपूर्वाध...	२८८
जीवमुख्यप्राणलिङ्गाग्नेति...	२४	तदधीनत्वादर्थवत्	६७
ज्ञेयत्वावचनाच्च	६८	तदनन्यत्वमारम्भण...	९०
ज्ञोऽत एव .	१३७	तदन्तरप्रतिपत्तौ रहति...	१६७
ज्योतिराद्याधिष्ठान तु...	१६१	तदभावो नाडीषु...	१८५
ज्योतिरुपक्रमान्तु...	७०	तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तः	६१
ज्योतिर्दर्शनात्	६३	तदभिष्यानादेव तु...	१३३
ज्योतिश्चरणाभिधानात्	२०	तदव्यक्तमाह हि	१९४
ज्योतिषि भाषाच्च	७८	तदापीतेः संसारव्यपदेशात्	२९८
ज्योतिषैकेषामस्यत्रे	७३	तदुपर्यपि वादरायणः...	५४
त		तदोक्तोप्रज्वलन तत्प्रका...	३०३
त इन्द्रियाणि तद्व्यपदे...	१६३	तद्गुणसारत्वात् तद्व्यप...	१४१
तच्छ्रुतेः	२५६	तद्वेदुव्यपदेशाच्च	१२
तद्धितोऽधि बहणः संबन्धात्	३११	तद्वृतस्य तु मातद्भावो...	२७२
तत्तु समन्वयात्	६	तद्वृत्तो विधानात्	२५६
तत्पूर्वकारवादाच्चः	१५५	तन्निर्धारणानियमस्तद्वृ...	२३८
तत्प्राक्श्रुतेच्च	१५५	तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात्	९
तत्सापि च तद्व्यापारा...	१७४	तन्मनः प्राण उत्तरात्	२९५
तत्सामाव्यपत्तिरुपपत्ते	१७६	तन्मभावे तद्व्यवदुपपत्तेः	३२५
तथा च दर्शयति	१४०	तर्कप्रतिष्ठानादप्यन्यथा...	८७
तथाचैकवाक्यतोपबन्धात्	२६५	तस्य च निवृत्त्यात्	१६२
तथाम्यप्रतियेषात्	२००	तानि परे तथाप्याह	३०१
तथा प्राणा	१५४	तुर्गमं तु दर्शनम्	६५७

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
न सामान्यादप्युपलब्धे...	२४४	पत्युरसामञ्जस्यात्	१२१
न स्थानतोऽपि परस्योभय...	१८८	पयोभ्युवचेत्त्रापि	१०४
नाणुरतच्छ्रुतेरिति...	१३८	पर जमिनिर्मुख्यत्वात्	३१५
भातिचिरेण विशेषात्	१०७	परमत. सेतून्मानसंब...	१९८
नात्मश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताम्यः	१३६	परात्तु तच्छ्रुतेः	१४७
नाना शब्दादिभेदात्	२४९	पराभिध्यानात्तु तिरो...	१८३
नानुमानमतच्छब्दात्	४३	परामर्शो जैमिनिरचो...	२६०
नाभाष उपलब्धेः	११७	परेण च शब्दस्य...	२४५
नाविशेषात्	२५९	पारिप्लवार्था इति चेत्र...	२६४
नासतोदृष्टत्वात्	११६	पुंस्त्वादिवचस्य सतो...	१४३
नित्यमेव च भावात्	११०	पुरुषविद्यायामिव चेत...	२२१
नित्योपलब्ध्यनुपलब्धि...	१४३	पुरुषार्थोऽत. शब्दादिति	२५४
नियमाच्च	२५६	पुरुषाश्मवादिति चेतथापि	१०६
निर्मातार चंके पुत्रादयश्च	१८२	पूर्वं तु बादरायणो...	२०२
निशि नेति चेत्र...	३०५	पूर्वविकल्पः प्रकरणा...	२४१
नेतरोऽनुपपत्तेः	१३	पूर्ववद्वा	१९७
नैकस्मिन्दर्शयतो हि	२९७	पृथगुपदेशात्	१४१
नैकस्मिन्नसंभवात्	११९	पृथिव्यधिकाररूप...	१३२
भोपमर्देनातः	२९९	प्रकरणाच्च	२९
		प्रकरणात्	४४
पञ्चश्रुतिभेजोवद्रूपपदिश्यते	१६०	प्रकाशवचावैयर्थ्यम्	१९०
पटवश्च	९३	प्रकाशादिवचावैशेष्यं...	१९५
पलादिशब्देभ्यः	६५	प्रकाशादिवचैवं पर.	१५०



	पृष्ठम्		पृष्ठम्
प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात्	१९६	य	
प्रकृतिश्च प्रतिज्ञा...	७८	बहिस्तूमयथापि स्मृते...	२७४
प्रकृतैतावत्त्व हि प्रति...	१९३	दुष्यर्थः पादवत्	१९९
प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमात्मरम्यः	७७	ब्रह्मदृष्टिरुक्तवार्त्	२८४
प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेका...	१२८	ब्राह्मण जैमिनिहान्यासा...	३२०
प्रतिषेधाच्च	१९७	म	
प्रतिषेधादिनि चेन्न शारीरात्	३००	भाक्त वानात्मवित्त्वा...	१७०
प्रतिसह्याप्रतिसह्या...	११४	भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्	३२४
प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्ना...	३२७	भाव तु वादरायणोऽस्ति हि	५८
प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न...	१६९	भावशब्दाच्च	१६३
प्रदानवदेव तदुक्तम्	२३९	भावे चोपलब्धे.	९०
प्रदीपवदादेशस्तथाहि...	३२६	भावे जाग्रद्वत्	३१५
प्रदेशादिति चेन्नान्त...	१५२	भूतादिपादव्यपदेशो...	२१
प्रवृत्तेश्च	१०४	भूतेषु तच्छ्रुतेः	२९७
प्रसिद्धेश्च	५०	भूमा संप्रसादात्...	४५
प्राणगतेश्च	१६८	भूतः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं...	२४८
प्राणमृच्च	४४	भेदव्यपदेशाच्च	१३
प्राणवता शब्दात्	१६२	भेदव्यपदेशाधान्याः	१७
प्राणस्तयानुगमात्	२२	भेदव्यपदेशात्	४४
प्राणादयो वाक्यशेषात्	७२	भेदश्रुतेः	१६३
प्रियश्चिरस्त्वाद्यप्राप्ति...	२१२	भेदाच्चेति चैकैकस्यामपि	२०५
फ		मोक्षपरत्तरविभाग...	८९
फलमत उपपत्तेः	२०१	भोगमात्रसाम्यदृष्टिश्चाच्च	३२९

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा ...	२९२	योगिन प्रति च स्मर्यते...	३०६
म		योनिश्च हि गीयते	८०
मन्त्रादिष्वसंभवादन...	५७	योनेः शरीरम्	३८०
मन्त्रवर्णात्	१४९	र	
मन्त्रादिवद्वाविरोधः	२४७	रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम्	१०३
महदीर्घवद्वा ह्रस्वपरि...	१०८	रश्म्यनुसारी	३०४
महद्वच	६९	रूपादिमच्चाच्च विपर्ययो...	१११
मासादि भौमं यथा...	१६५	रूपोपन्यासाच्च	३६
मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते	१३	रेत.सिम्भयोगोऽथ	१८०
मायामातं तु कात्स्न्येन...	१८२	ल	
मुक्तः प्रतिज्ञानात्	३१९	लिङ्गभूयस्त्वात्तादि...	२४०
मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात्	४३	लिङ्गाच्च	२८२
मुग्धेऽर्धसपत्तिः...	१८७	लोकवत्तु लीलाकैवल्यम्	९९
मौनवदितरेषामप्युपदेशात्	२७८	व	
य		वदतीति चेन्न प्राज्ञो...	६८
यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात्	२८६	वाक्यान्वयात्	७६
यथा च तक्षोमयथा	१४६	वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च	२९४
यथा च प्राणादि	९२	वायुमब्दादविशेषविशेषा...	३०९
यदेव विद्ययेति हि	२९२	विकरणत्वानेति चेत्तदुक्तम्	९८
यावदधिकारमवस्थिति...	२३०	विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात्	२५०
यावदात्मभाषित्वाच्च, न...	१४२	विकारावर्ति च तथाहि...	३२८
यावद्विकार तु विभागो...	१२९	विकारशब्दात्नेति चेन्न...	१२
मुक्तेः शब्दान्तराच्च	९१	विज्ञानादिभावे वा...	१२४

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
विधाकर्मणोरिति तु...	१७४	वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वा...	१००
विधैव तु निर्धारणात्	२४२	व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वा...	२४६
विधिर्वा धारणवत्	२६२	व्यतिरेकानवस्थितेधा...	१०५
विपर्ययेण तु क्रमोऽत...	१३३	व्यतिरेको गन्धवत्	१४०
विप्रतिषेधाच्च	१२४	व्यतिहारो विशिष्यन्ति...	२३५
विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम्	१०७	व्यपदेशाच्च क्रियायां न...	१४५
विभागः शतवत्	२५८	व्याप्तं च समञ्जसम्	२१०
विरोधः कर्मणीति चेन्ना...	५५	श	
विवक्षितगुणोपपत्तेश्च	२६	शक्तिविपर्ययात्	१४५
विशेषं च दर्शयति	३१७	शब्द इति चेन्नातः...	५६
विशेषगभेदव्यपदेशाभ्यां...	२५	शब्दविशेषात्	२७
विशेषगाच्च	३०	शब्दधातोऽकामकारे	२६८
विशेषानुग्रहश्च	२७१	शब्दाच्च	१२८
विशेषितत्वाच्च	३१३	शब्दादिभ्योऽन्तः प्रति...	३८
विहारोपदेशात्	१४४	शब्दादेव प्रमितः	५३
विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि	२६९	शामदमाद्युपेतः स्यात्तथा...	२६६
वृद्धिटासमापत्त्वमन्तर्भावा...	१९२	शारीरस्थोभयेऽपि हि...	३४
वेधाद्यर्थभेदात्	२२२	शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वाम...	२३
वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः	३१३	शास्त्रयोनित्वात्	५
वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिबत्	११७	शिष्टेश्च	२५१
वैलक्षण्याच्च	१६३	शुगस्य तदनादरश्रवणा...	५९
वैशेष्यास्तु तद्वादस्तद्वादः	१६५	शेषत्वात्पुरुषार्थवादो...	२५५
वैशानरः साधारणशब्द...	३६	श्रवणाभ्ययनार्थप्रति...	६१

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
धृतत्वाच्च	११	समाना चास्यत्युपकमाद...	२९८
”	२०१	समाहारात्	२५२
धुतेश्च	२७६	समुदाय उभयहेतुवेऽपि...	११२
श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्	९६	संपत्तेरिति जैमिनिस्तथा...	४०
श्रुतोपनिषत्कगल्यभिधानाच्च	३२	संपदाविर्भावः स्वेन शब्दात्	३१८
श्रुत्यादिबर्लीयस्त्वाच्च न बाधः	२४३	संबन्धादेवमन्यत्रापि	२१९
श्रेष्ठश्च	१५८	संबन्धानुपपत्तेश्च	१२१
		सभृतिशुब्याप्यपि चातः	२२०
स		संभोगप्राप्तिरिति चेन्न...	२८
संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि	२०९	सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्	२५
संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृ...	१६४	सर्वयानुपपत्तेश्च	११८
संयमने त्वनुभूयेतरेषामा...	१७३	सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात्	२७०
संस्कारपरामर्शात्तद...	६०	सर्वधर्मोपपत्तेश्च	१०१
स एव तु कर्मानुस्मृतिश...	१८६	सर्ववेदान्तप्रत्यय चोद...	२०४
संकल्पादेव तु तच्छ्रुतेः	३२२	सर्वाशानुमतिश्च प्राणा...	२६७
सत्त्वाच्चावरण	९०	सर्वापेक्षा च यज्ञादि	२६६
संध्ये सृष्टिराह हि	१५६	सर्वाभेदादन्यत्रेभे	२११
सप्त गतेर्विशेषितत्वाच्च	१५६	सर्वोपेक्षा च तद्दर्शनात्	९८
समन्वारम्भणात्	२५६	सहकारित्वेन च	२६९
समवायाभ्युपगमाच्च...	११०	सहकार्यन्तराविधिः पक्षेण...	२७६
समाकर्पात्	७४	साक्षाच्चोभयान्नात्	७९
समाभ्यमादाच्च	१४६	साक्षादप्यविरोध जैमिनिः	३९
समान एवं चाभेदात्	२१८	सा च प्रज्ञासनात्	४७
समाननामरूपत्वाच्च...	५७		

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
मन्वात्	१९८	स्मर्यतेऽपि च लोके	१७५
मीन्वात् तद्व्यपदेशः...	३१४	स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति	३७
पराये तर्तव्याभावात्तथा...	२०६	स्मृतेश्च	२७
कृतदुष्कृते एवेति...	१७२	"	३१४
त्रविशिष्टाभिधानादेव च	३२	स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गः ..	८२
दुस्त्युक्तान्योर्भेदेन	६४	स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत्	१२८
स्म प्रमाणतश्च तद्योपलब्धेः	२९९	स्वपक्षदोषाच्च	८७
तश्च हि श्रुतेरावसृते...	१८३	" "	९७
१ हि सत्यादयः	२३५	स्वशब्दोन्मानाभ्या च	१३८
।ऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः	२९६	स्वात्मना चोत्तरयोः	"
।नयेऽनुमतिर्वा	२५९	स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि...	२०६
गुणेमात्रमुपादानादिति...	२६३	स्वाप्ययसपर्ययोरन्यतरापे...	३२६
गानविशेषात्प्रकाशादेवत्	१९९	स्वाप्ययान्	१०
गानादिव्यपदेशाच्च	३१	स्वामिनः फलश्रुतेरित्याक्षेयः	२७५
अत्यदनाभ्यां च	४५	ह	
।ष्टे होक्त्रेयाम्	३००	हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम्	१५६
।रन्ति च	१५०	हानी तूपायनशब्दशेषत्वा...	२२३
" "	१७३	हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधि...	५४
" "	२८६	द्वेयत्वावचनाच्च	१०
।र्यते च	३०१		

